



**T.C.
ULUDAĞ ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLÂM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI
TEFSİR BİLİM DALI**

**İBNÜ'L-CEVZÎ'NİN TEFSİRÜ LÜĞATİ'L-KUR'ÂN'ININ
TAHKİKİ VE TAHLİLİ**

(YÜKSEK LİSANS TEZİ)

Ahmet Gökhan ÖZTÜRK

BURSA 2013



**T.C.
ULUDAĞ ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLÂM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI
TEFSİR BİLİM DALI**

**İBNÜ'L-CEVZÎ'NİN TEFSİRÜ LÜĞATİ'L-KUR'ÂN'ININ
TAHKİKİ VE TAHLİLİ**

(YÜKSEK LİSANS TEZİ)

Ahmet Gökhan ÖZTÜRK

**DANIŞMAN:
Prof.Dr. Abdulhamit BİRİŞİK**

BURSA 2013

T.C.
ULUDAĞ ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ MÜDÜRLÜĞÜ'NE

Temel İslam Bilimleri Anabilim Dalı, Tefsir Bilim Dalı'nda 701123011 numaralı Ahmet Gökhan ÖZTÜRK'ün hazırladığı "İbnü'l-Cevzî'nin Tefsîru Lüğati'l-Kur'ân'ının Tahkîki ve Tahlîli" konulu Yüksek Lisans çalışması ile ilgili tez savunma sınavı, 11/08/2013 günü 11:00-12:30 saatleri arasında yapılmış, sorulan sorulara alınan cevaplar sonunda adayın tezinin başarılı olduğuna aybiniği ile karar verilmiştir.

Sınav Komisyonu Başkanı
Akademik Unvanı, Adı Soyadı
Üniversitesi

Doç. Dr. Celil KIRAZ
Uludağ Ü. İlahiyat F.



Üye (Tez Danışmanı)
Prof. Dr. Abdulhamit BİRİŞİK
Marmara Üni. İlahiyat Fak.



Doç. Dr. Muhammet TARAKCI
Uludağ Ü. İlahiyat Fak.

Üye
Akademik Unvanı, Adı Soyadı
Üniversitesi

Ana Bilim Dalı Başkanı
Prof. Dr. İsmail GÜLER
Uludağ Üniv. İlahiyat Fak.

11/08/2013

Enstitü Müdürü
Prof. Dr. Lale KARABIYIK

ÖZET

Yazar : Ahmet Gökhan ÖZTÜRK
Üniversite : Uludağ Üniversitesi
Ana Bilim Dalı : Temel İslam Bilimleri
Bilim Dalı : Tefsir
Tezin Niteliği : Yüksek Lisans Tezi
Sayfa Sayısı : IX, 54 (Türkçe), 129 (Arapça)
Mezuniyet Tarihi : 11 /09/2013
Tez Danışmanı : Prof.Dr. Abdulhamit BİRİŞİK

İbnü'l-Cevzî'nin Tefsîru Lüğati'l-Kur'an'ının Tahkîki ve Tahlili

Kur'an-ı Kerim'in doğru anlaşılması için yapılan çalışmalar arasında Kur'an sözlüklerinin ayrı bir yeri vardır. Hatta ilk dört asır içerisinde yapılan çalışmalar içerisinde bu türden eserlerin oranı sonraki dönemlere nispetle bir hayli fazladır. Bu eserler garîbü'l-Kur'an, el-vücûh ve'n-nezâir, lüğatü'l-Kur'an, ma'ânî'l-Kur'an hatta mecâzü'l-Kur'an gibi isimlerle adlandırılmıştır. Son zamanlarda artan tahkik çalışmaları bu eserlerin büyük bir kısmını günümüze taşımış ve ilim adamlarının istifadesine sunmuştur.

İslam dünyasının ilmî bakımdan en münbit bölgelerinden biri olan Irak coğrafyasının merkezinde, Bağdâd'da doğup burada yaşayan İbnü'l-Cevzî de Kur'an'ın doğru anlaşılması için yukarıda isimleri verilen Kur'an sözlüğü türünden eserler kaleme almıştır. Üzerinde çalıştığımız ve baştan "dâl" harfinin sonuna kadar tahkikini yaptığımız eser de bu türden bir eserdir. Adı kütüphane kayıtlarında "Tefsîrü Luğati'l-Kur'an" olarak geçen eser muhtemelen onun *Nüzhetü'l-a'yunu'-nevâzir fi ilmi'l-vücûh ve'n-nezâir* adlı meşhur kitabının yeniden düzenlenmiş bir versiyonudur. Zira özellikle "ha" harfinden sonra her iki eser arasında büyük benzerlik bulunmaktadır. Süleymaniye Kütüphanesinin Şehid Ali Paşa bölümünde (nr. 116, 151 vr.) bulunan ve tahkiki tarafımızdan yapılan bu tek nüsha eser görüşümüzü destekleyen ayrı bir delildir. Belki de eser bir başkası tarafından İbnü'l-Cevzî'nin *Nüzhetü'l-a'yunu'-nevâzir adlı* bu önemli eserinden yararlanılarak yeni bir kitap olarak düzenlenmiştir.

Tez çalışması iki ana kısımdan oluşmaktadır. Türkçe kısımda hem müellif hem konu hem de eser ile ilgili bilgi sunulmuş ve konular tartışılmıştır. Arapça bölümde ise ilmi eser neşri kuralları çerçevesinde bir tahkik çalışması gerçekleştirilmeye çalışılmıştır. Bu çalışmanın Kur'an kelime ve kavramlarının doğru anlaşılmasına katkı sağlayacağı ümit edilmektedir.

Anahtar Sözcükler			
İbnü'l-Cevzî	el-Vücûh ve'n-Nezâir	Lüğatü'l-Kur'an	Bağdad
Tefsir	Garîbü'l-Kur'an	Tahkik-Tahlil	Kur'an

ABSTRACT

Author : Ahmet Gokhan OZTURK
University : Uludağ University
Department : Basic Islamic Sciences
Field : Qur'anic
Qualification of Thesis : Master of Arts (M.A./M.Phil./M.S.)
Number of Pages : IX, 54 (Turkish), 129 (Arabic)
Date of Graduation : 11/09/2013
Thesis Supervisor : Prof. Dr. Abdulhamit BIRISIK

Examining and Analyzing Ibn al-Jawzee's Tafsir Lugat al-Quran (Interpretation of Dictionary of Quran)

Dictionaries of the Qur'an have great importance in the studies carried for the correct understanding of the Holy Qur'an. Moreover, the rate of this kind of works among the studies in the first four centuries of Qur'an is much more than the studies in the later periods. These works are titled as Gharib al-Qur'an, al-Wujuh wa al-Nadha'ir, Lugat al-Qur'an, Maani al-Qur'an and also Majaz al-Qur'an. Studies which increased in recent times have carried a large part of these works to this day and served them to scholars' use.

Ibn al-Jawzi, who was born and lived in Baghdad, the center of Iraq which was one of the most productive regions of Islamic world in terms of Islamic science, Wrote books such as Qur'an dictionaries, their titles given above, for correct understanding of Qur'an. The book which is studied and examined by us until the end of letter "d" ("dal") is accounted among such works. The book registered as "Tafsir Lugat al-Qur'an" in library records is probably a rearranged version of his famous book "Nuzhat al-A'yun al-Nawadhir fi Ilm al-Wujuh wa al-Nadha'ir", because especially after letter "h" ("haa") there is a great similarity between the two books. This book, remaining in single copy in Sehid Ali Pasa (nr. 116, 151) section of Library of Suleymaniye and examined by us, is another evidence supporting our view. Maybe the book was written by someone else by using Ibn al-Jazwee's important work Nuzhat al-A'yun al-Nawadhir fi al-Wujuh wa al-Nadha'ir.

The thesis study consists of two main parts. Information regarding the author, subject and the book is presented and subjects were discussed in the Turkish part. An examination study was carried within the frame of rules of publishing a scientific work in the Arabic part. We hope this study will provide a contribution in correct understanding of Qur'an's words and concepts.

Key Words

Ibn al-Jazwee	al-Wujuh wa al-Nadha'ir	Lugat al-Quran	Baghdad
Tafsir	Gharib al-Quran	Examination-Analysis	Quran

ÖNSÖZ

Hamd, âlemlerin Rabbi olan Allah'a, salât ve selam Peygamberlerin efendisi Hz. Muhammed Mustafa'ya, onun aile efradına ve ashabına olsun.

Kur'ân-ı Kerim, tüm zamanlara hitap eden, her devirde insanların sorularına cevap veren ilahî bir kaynak ve evrensel bir kitaptır. Bütün insanlığa hitap eden bu kitabın anlaşılması ve yorumlanmasına dair dünyanın hemen her tarafında büyük çabalar gösterilmiş ve önemli eserler vücuda getirilmiştir. İlk dönemde yapılan çalışmalar arasında adına lugavî (filolojik) tefsirler dediğimiz çalışmaların bulunduğu ve bunların sayısının bir hayli fazla olduğu göze çarpmaktadır. "Garîbü'l-Kur'ân", "Luğatü'l-Kur'ân", "Müfredâtü'l-Kur'ân", "İ'râbü'l-Kur'ân", "Maânî'l-Kur'ân", "Mecâzü'l-Kur'ân" ve "el-Vücûh ve'n-Nezâir" türü eserler bu ilk dönemde yazılan lugavî tefsirlerden bazısının ana başlığını oluşturmaktadır. Rivâyet ve dirâyet yöntemlerinin uygulanarak Kur'ân'ın tefsir edildiği eserler de ilk dönemden itibaren vücuda getirilmiştir.

Ebü'l-Ferec İbnü'l-Cevzî, kurucu nesil arasında yer almasa da İslâmî ilimlerin zirvede olduğu bir zamanda yaşamış ve İslâmî ilimlerin bütün dallarında eser vererek adını tüm İslâm dünyasında duyurmuş önemli bir İslâm âlimidir. Hicrî 6. asır içerisinde yaşayan bu ilim adamımız pek çok tefsirin yanında lugavî (filolojik) tefsir ile de ilgilenmiş ve muhtelif türleriyle birçok kıymetli eser vücuda getirmiştir. Onun *Tezkiretü'l-erîb fî tefsîri'l-garîb*, *Nüzhetü'l-a'yûni'n-nevâzir fî ilmi'l-vücûh ve'n-nezâir* ve *Tezkiretü'l-müntebih fî uyûni'l-müştebih* adlı eserleri bu kategori içerisinde değerlendirilebilecek çalışmalarındandır. İbnü'l-Cevzî'nin *Nüzhetü'l-a'yûni'n-nevâzir fî ilmi'l-vücûh ve'n-nezâir* adlı eseri kendisinden önce yazılan benzer eserler arasında ilk sırada yer alabilecek mahiyettedir. Aslında bu alandaki ilk önemli telif hicri 150 yılında vefat eden Mukâtil b. Süleyman'a ait *el-Vücûh ve'n-nezâir* (diğer adı: *el-Eşbâh ve'n-nezâir fi'l-Kur'âni'l-kerîm*) adlı kitaptır. Bu eser ilk olması sebebiyle çok önemli olsa da konuyu bütünüyle kuşatıcı mahiyette değildir. Daha sonra Dâmegânî (ö. 478/1085) tarafından *el-Vücûh ve'n-nezâir li elfâzi kitâbillâhi'l-azîz ve me'ânihâ* adıyla bir eser kaleme alınmış ve bu çalışmayla Mukâtil'in eserindeki eksikliklerin tamamlanması hedeflenmiştir. Ancak Bu eser de konunun zenginliği düşünüldüğünde bazı zaafiyetler taşımaktadır. İbnü'l-Cevzî'nin alana dair eseri daha kapsamlı ve sistematiktir. Denebilir ki bu eser alanın sistematik en önemli vücûh ve nezâir kitabıdır.

İbnü'l-Cevzî'nin eserlerini incelerken kütüphâne kayıtlarında gözümüze *Tefsîru Luğatu'l Kur'an* adlı yazma bir kitabı çarptı. Kitaba dair yaptığımız incelemede bu eserin onun *Nüzhetü'l-a'yûni'n-nevâzir fî ilmi'l-vücûh ve'n-nezâir* adlı kitabına benzediğini gördük. Birebir karşılaştırma yaptığımızda ise kitabın mukaddimesinde ve bazı yerlerinde bu benzerlik bir hayli fazla olmakla birlikte özellikle elif-ha (ح-ل) harfleri arasının ciddi farklılığın bulunduğunu, hı (خ) harfi sonrasının ise büyük oranda *Nüzhetü'l-a'yûni'n-nevâzir*'e benzediğini fark ettik. Yaptığımız araştırma ve danışmalardan sonra bu eserin en azından ilk kısmının tahkikinin yapılmasının ve eserin ilim camiasına kazandırılmasının yararlı olacağı kanaatine vardık. Eserin Süleymaniye Kütüphanesinde bulunan nüshasından başka benzer mahiyette herhangi bir yazma nüshasına da rastlayamadığımızdan eseri daha çok *Nüzhetü'l-a'yûni'n-nevâzir* ile karşılaştırmak ve buna göre sağlam bir metin oluşturmak durumunda kaldık. Eserin isminin bizzat müellif tarafından mı yoksa başkaları tarafından mı konduğu konusu da net değildir. İbnü'l-Cevzî'nin müellefatı üzerine çalışanların böyle bir eser

ismi vermemesinden hareketle isimlendirmenin başka birine ait olabileceği ihtimaline ağırlık vermek gerekecektir. Ancak yine de biz kitap üzerinde bulunan ismi tercih ettik.

“*İbnü'l-Cevzî'nin Tefsîru Lüğati'l-Kur'an'ının Tahkîki ve Tahlili*” adını verdiğimiz yüksek lisans tezimiz iki ana kısımdan oluşmaktadır. Sıra itibariyle olmasa bile önem itibariyle ilki Arapça metin kısmı olup burada ilgili eserin ilmî usuller çerçevesinde sağlam metni oluşturulmakta ve tahkiki yapılmaktadır. Türkçe kısımda ise bir giriş, iki bölüm ve sonuç yer almaktadır. Türkçe kısmın birinci bölümde İbnü'l-Cevzî'nin yaşadığı dönem, hayatı ve eserleri ele alınmıştır. İkinci bölümde ise hem lüğatü'l-Kur'ân hem de vücut ve nezair konularında genel bir bilgi verildikten sonra tahkiki yapılan eser yeteri kadar tanıtılmıştır. Çalışma bir sonuç ve bibliyografya ile son bulmuştur.

Tez çalışmamızda, konunun seçiminden itibaren tenkit ve tavsiyeleriyle çalışmanın şekillenmesine büyük katkı sağlayan danışman hocam Prof.Dr. Abdulhamit BİRİŞİK'a teşekkür ediyor minnettarlığımı bildiriyorum. Müracaatımda yardım ve desteğini esirgemeyen diğer hocalarıma, kütüphanesinden yararlandığım İSAM'ın yönetici ve çalışanlarına, geniş hoşgörüsünü ve desteğini gördüğüm sevgili eşime de teşekkür borçluyum.

Eserin müellifini rahmet ve şükranla anarken bu çalışmanın alana katkı sağlamasını yüce Allah'tan niyaz ederim. Tevfik Allah'tandır.

Ahmet Gökhan ÖZTÜRK
İstanbul, 2013

İÇİNDEKİLER

ÖZET	III
ABSTRACT	IV
ÖNSÖZ.....	IV
İÇİNDEKİLER.....	VII
KISALTMALAR.....	VIII
GİRİŞ.....	1

BİRİNCİ BÖLÜM İBNÜ'L-CEVZÎ'NİN HAYATI, ESERLERİ VE TEFSİRCİLİĞİ

I. İBNÜ'L-CEVZÎ'NİN YAŞADIĞI DÖNEM.....	5
A. VI. (XII.) Asırda Bağdat'ta Sosyo-Politik Durum.....	5
B. VI. (XII.) Asırda Bağdat'ta İlmî ve Kültürel Durum.....	7
II. İBNÜ'L-CEVZÎ'NİN HAYATI	9
A. Ailesi ve Hayatı.....	9
B. Tahsil Hayatı	12
C. Tedris Hayatı.....	13
III. İBNÜ'L-CEVZÎ'NİN ESERLERİ	15
A. Kur'ân İlimlerine ve Tefsire Dair Eserleri.....	16
1. Kur'ân ilimleri ile ilgili eserleri	16
2. Tefsirleri.....	18
B. Diğer İlimlere Dair Önemli Eserleri.....	19
IV. İBNÜ'L-CEVZÎ'NİN İLMİ ŞAHSİYETİ VE TEFSİRCİLİĞİ.....	21
A. İlmî Şahsiyeti	21
B. Tefsirciliği	23
C. Sonrakilere Tesiri	26

İKİNCİ BÖLÜM TEFSÎRU LÜĞATÎ'L-KUR'ÂN'IN TANITIMI VE TAHLİLİ

I. LÜĞATÜ'L KUR'ÂN İLMİNE DAİR GENEL BİLGİLER	31
II. İBNÜ'L-CEVZÎ'NİN <i>TEFSÎRU LÜĞATÎ'L-KUR'ÂN</i> ADLI ESERİ	32
A. <i>Tefsîru Lüğatî'l-Kur'ân</i> 'ı Te'lif Sebebi	32
B. <i>Tefsîru Lüğatî'l-Kur'ân</i> 'ın Muhtevası	33
C. İbnü'l-Cevzî'nin <i>Tefsîru Lüğatî'l-Kur'ân</i> 'daki Metodu.....	37
D. <i>Tefsîru Lüğatî'l-Kur'ân</i> ile <i>Nüzhetü'l-A'yûni'n-Nevâzir fi İlmî'l-Vucûhi ve'n-Nezâir</i> Arasındaki Farklar	38
III. <i>TEFSÎRU LÜĞATÎ'L-KUR'ÂN</i> 'IN TAHKİKİNDE TAKİP EDİLEN YÖNTEM	39
SONUÇ	42
KAYNAKLAR.....	44
EKLER.....	49
ÖZGEÇMİŞ	54

ÜÇÜNCÜ BÖLÜM TEFSÎRU LÜĞATÎ'L KUR'ÂN'IN TAHKİKLİ METNİ (ARAPÇA BÖLÜM)

KISALTMALAR

a.e.	Aynı eser
a.g.e.	Adı geçen eser
a.mlf.	Aynı müellif
a.s..	Aleyhisselam
bk.	Bakınız
bs.	Baskı
c.	Cilt
çev.	Çeviren
DİA	Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi
ed.	Editör(ler)
h.	Hicrî
m.	Miladi
md.	Madde
nşr.	Neşreden, yayımlayan
ö.	Ölümü
r.a.	Radiyallahu anhu
s.	Sayfa, sayfası
s.a.	Sallallahu aleyhi ve sellem
ss.	Sayfadan sayfaya
sy.	Sayı, sayısı
thk.	Tahkik eden(ler), muhakkik(ler)
trc.	Tercüme eden
ts.	Tarihsiz, baskı tarihi yok
v.dğr.	Ve diğerleri
vs.	Vesaire
yay.	Yayınlayan(lar)
y.y.	Basım yeri yok
yay.y.	Yayınevi yok

GİRİŞ

Yüce Allah'ın insanlık için gönderdiği son din olan İslâm, Kur'ân temeli üzerine oturduğu için Müslümanlar himmetlerini onu anlamaya ve ondan hayat düsturları çıkarmaya vermişlerdir. Kur'ân'da bulunan zengin muhteva sebebiyle elleri de boş dönmemiştir. Buna yüce Allah da kitabında şu şekilde işaret ediyor:

“Gaybın anahtarları O'nun katındadır; onları O'ndan başkası bilmez. O, denizdeki ve karadaki şeyleri bilir. Bir yaprak düşmez ki O bilmesin, yerin karanlıklarındaki bir taneyi de O bilir. Yaş, kuru ne varsa hepsi o açık, her şeyi açıklayan kitaptadır. “ (el-En'am, 6/56)

Bu âyet aynı zamanda Kur'ân'ın zengin muhtevasına erişimin kolay bir iş olmadığına da açıkça işaret etmektedir. Bu âyetteki “kitabun mübîn” terkibi ile kastedilenin Levh-i mahfûz olduğu yönünde de güçlü bir kanaat bulunsa bile Kur'ân-ı Kerim'de yer alan başka ayetler de onun derinliğe sahip bir kitap olduğunu gösterdiğinden bu farklı yoruma takılmamak da gerekmektedir. Nitekim Yüce Allah Nahl sûresinde (16/89) “Biz o gün, her ümmet içinde, kendilerinden kendi üzerlerine bir şahit göndereceğiz. Seni de onların üzerine şahit getireceğiz. Bu kitabı da, her şeyi açıklayan ve müslümanlara doğruyu gösteren bir rehber, bir rahmet kaynağı ve bir müjdeleyici olarak indirdik.” buyururken Yusuf sûresinde (12/111) de bunu şu buyruğu ile teyit etmiştir:

“Peygamberlerin kıssalarında elbette tam akıl sahipleri için alacak dersler vardır. İyi bilin ki, bu Kur'ân uydurulmuş bir söz değildir. Sadece daha önceki kitapları tasdik eden, dine ait her şeyi açıklayan, iman edecek kimseler için hidâyet, rehber ve rahmettir.”

İlk dönemden itibaren Kur'ân'ı anlamaya ve yorumlamaya yönelik çabalar çeşitlilik göstermiştir. Başlangıçta bazı müslümanlar Kur'ân'ı anlama ve yorumlama için Resûl-i Ekrem'in (s.a.) ağızına bakarken ve ondan çıkan açıklama ve yorumları alıp bunlardan başka hiçbir şeye iltifat etmezken kimileri de Resûlullah'ın (s.a.) açıklama getirmediği yerlerin anlaşılması ve yorumlanması için başka yollara başvurmuşlardır. Eğer üzerinde durulan âyetler dil ile ilgili incelikler taşıyorsa konuya bu yönden eğilmişler, Arap şiiri ve nesrini şahit tutmuşlar, yok eğer konu tarihi bir gerçeklikten bahsediyorsa bu konuda Ehl-i Kitâb'a baş vurmaya ihmal etmemişlerdir. Sahabe neslinden sonra gelen ilim ehli müslümanlar İslâm toplumunda bazı istenmeyen ayrışmaların ve fırkalaşmaların ortaya çıkmasına şahit olunca Kur'ân'ın hem lafzen hem de manen korunması için ciddi çaba içerisine girmişlerdir. Arap dilinin tedvini ve dil

kaidelerinin oluşturulması bunun en önemli ayağı olmuştur. Hz. Ali ile başlayıp Ebü'l-Esved ed-Düeli (ö. 69/688) ile devam eden bu çalışmalar Abdullah b. Ebî İshak (ö. 127/745) ve İsa b. Ömer es-Sekafî (ö. II./VIII. yüzyıl ortaları) ile muşahhas ürünler vermiştir. Bu alandaki çalışmalar öylesine hızlı devam etmiş ki daha ilk iki asır içerisinde çok büyük eserler ortaya çıkmıştır. Halil b. Ahmed el-Ferâhîdî'nin (ö. 175/791) *Kitâbü'l-Ayn* adlı önemli sözlüğü her bir açıdan bir şaheserdir. Bu eser Kur'ân'ın anlaşılması ve yorumlanması bakımından da incelenmeye değerdir. Onun talebesi Sîbeveyhî (ö. 180/796) Arapça'nın gramerine dair *el-Kitâb*'ında Kur'ân araştırmaları için de çok faydalı bilgiler vermiştir. Arapça'nın ilk yazılı kaynağı Kur'ân-ı Kerîm olduğu için bu dönemde Kur'ân hem bir kaynak hem de elde edilen sonuçların tatbik edildiği bir kitap olarak görülüyordu. Bu ilk dönemde ortaya konan dil kaideleri ve bunlara göre yazılan kitaplar Kur'ân'ın doğru okunması başta olmak üzere daha pek çok konuda ayırışmaların önünü almış ya da toplumda bu yolla fitne çıkarmak isteyenlerin etkisini kırmıştır.

Diğer bir çalışma alanı Kur'ân cümle ve kelimelerinin anlamları ile ilgili olmuştur. Arap dilinin zengin yapısı gereği kelimelere yüklenen birden fazla anlamdan hangisinin ilgili âyette kullanıldığını keşfetmek bazı ayetler için çok kolay olsa da bazı başka ayetler için derinlikli bir çalışmayı gerektirmektedir. Bazı kerele ilgili lafzın veya kökün zengin anlamlarının tamamı Kur'ân-ı Kerîm'de kullanılmıştır ama bu anlamlar kelimelerin geçtiği âyetlerden her birinde diğerinden farklı olmuştur. Yani bir kelimenin veya kökün birden fazla anlamda kullanılması, sesleri ve kökleri farklı muhtelif kelimelerin ise tek bir anlamda kullanılması ile ilgilenen yeni bir ilim dalı ortaya çıkmıştır. Âlimler bu ilim dalına yaptığı işe bakarak "ilmü'l-vücûh ve'n-nezâir" veya "ilmü'l-eşbâh ve'n-nezâir" adını vermişlerdir. Bu ilim çerçevesinde Kur'ân'da geçen kelime ve terkiplerden gerekli görülenler tek tek ele alınmış ve bunların Kur'ân'ın muhtelif yerlerindeki anlamlarına işaret edilmiştir.

Kur'ân lafızlarından bazısı kabileler arasındaki kullanım farkı veya az kullanılıyor olması sebebiyle yaygın değildi. Sahabe zaman zaman bu kelimeler ile neyin kastedildiğini tespit etmekte zorlanıyorlardı. Bu türden kelime terkipleri için "garîb" kelimesi kullanılmıştır. Daha sonra bu kelimeleri inceleyen ilim dalı için "garîbü'l-Kur'ân" adı verilmiştir. Abdullah b. Abbas'ın bu türden kelimeler üzerinde özellikle durduğu bilinmektedir. Muhammed Fuad Abdülbâkî, İbn Abbas'a (ö. 68/687) nisbet edilen garîbü'l-Kur'ân'a dair bilgileri derleyerek *Mu'cemü garîbi'l-Kur'ân* (Dârü'l-Ma'rife, Beyrut,

ts., 2. bs.) adıyla bir eser hazırlamıştır. Bu alanda eser yazarak anlamı kapalı kelimeleri açıklayan çok sayıda eser olmakla¹ birlikte belki de bu alandaki en kıymetli eser büyük dil ve tefsir âlimi Rağîb el-İsfahani'ye (ö. 425/1033?) ait *el-Müfredât fî garîbi'l-Kur'ân*'dir (diğer adları: Müfredâtu elfâzi'l-Kur'ân, Mu'cemu Müfredati elfazi'l-Kur'ân). Bu eseri ikmal maksadıyla Semîn el-Halebî (ö. 756/1355) tarafından yazılan *Umdetü'l-huffaz fî tefsiri eşrefi'l-elfaz* adlı sözlük çalışması da şüphesiz zikre değerlidir. Bu zat tefsir de kaleme almıştır..

Kelime tahlilleri bakımından teknik olarak bu kadar dakik olmayan ve daha çok toplu anlamların ortaya konulmasına yönelik olarak hazırlanan kitaplar da kaleme alınmıştır. Belki de Ebû Ubeyde Ma'mer b. el-Müsennâ et-Teymî'nin (ö. 209/824) *Mecâzü'l-Kur'ân* isimli eseri ile Yahya b. Ziyâd el-Ferrâ (ö. 207/822) ve Ebu İshak İbrahim ez-Zeccâc (ö. 311/923) gibi âlimlerin ma'ni'l-Kur'ân türü eserleri bu kategori içerisinde değerlendirilebilir. İlk dönemde yazılan bazı genel tefsir kitaplarında da bu hususlar üzerinde durulmuştur. İbn Kuteybe ed-Dîneverî (ö. 276/889) gibi âlimler ise eserlerinde inanç bakımından toplumsal bozulmaya dikkat kesilmişler ve Kur'ân âyetlerinin yorumuna yönelik kötü niyetli çabaları etkisiz kılmak için eserler kaleme almışlardır. Gerçi İbn Abbas'ın da bu yönde bir çabası olduğu bilinmektedir. O Hâricîlerin reislerinden Nâfi b. el-Ezrak'ın Kur'an'da geçen anlaşılması güç 200 kadar kelime hakkında sorduğu sorulara cevap vererek bu yolda iyi bir örnek olmuştur.² İbn Kuteybe özellikle *Te'vilü müşkili'l-Kur'ân* adlı eserinde kötü niyetlilerin yanlış maksatlarını açıkça dile getirmiş ve bunları "Kur'ân'a saldıranlar", "onda kusur arayanlar", "ta'n edenler" anlamlarındaki "et-tâ'inûn" kelimesiyle afişe etmiştir.³ Demek oluyor ki "müşkilü'l-Kur'ân", "müteşâbihü'l-Kur'ân" ve "irâbü'l-Kur'ân" ilimleri Kur'ân'ı bir yandan müdafaa ederken öte yandan Kur'ân araştırmacılarına alt yapı türünden bilgiler sunuyor. Böyle olunca bu türden eserlerin tefsir araştırmaları için önemi ortaya çıkmaktadır. Tefsir araştırmacılarının bu alana yabancı kalması kesinlikle mümkün değildir. Zaten son zamanlarda ülkemizde filolojik tefsir ile ilgili çalışmaların artması bu farkında oluşluğun bir sonucu olsa gerektir.

¹ Garîbü'l-Kur'ân ilmi ve bu alanda telif edilen eserler için bk. İsmail Cerrahoğlu, "Garîbü'l-Kur'ân", *DİA*, c. 13, İstanbul, 1996, ss. 379-380.

² M. Fuâd Abdülbâkî bu kelimeleri alfabetik sıraya koyarak *Mu'cemu garîbi'l-Kur'ân* ile birlikte neşretmiş (Kahire 1950, s. 234-292), Âişe Abdurrahman Bintü's-Şâtî daha geniş bir çalışma ile aynı eseri *el-İcâzü'l-beyânî li'l-Kur'ân ve mesâ'ilü İbni'l-Ezrak* adıyla yeniden yayımlamıştır (Kahire 1971, s. 267-507).

³ İbn Kuteybe, *Te'vilü müşkili'l-Kur'ân*, nşr. es-Seyyid Ahmed Sakr, Mektebetü Dâri't-Türâs, el-Kâhire, 1393/1973, 2. bs., s. 24 (el-Hikâyetü ani't-Tâ'inîn),

BİRİNCİ BÖLÜM

İBNÜ'L-CEVZÎ'NİN HAYATI, ESERLERİ VE TEFSİRCİLİĞİ

I. İBNÜ'L-CEVZİ'NİN YAŞADIĞI DÖNEM

İlim ve fikir hayatımıza katkı sağlayan bilim adamları hem yaşadıkları toplumdan etkilenirler hem de ona bazı yeni şeyler katarak onları etkilerler. Zaman zaman bu etkilenme ve etkileme çok derin olarak ortaya çıkar. Kur'ân'ı ve hadisleri yorumlayan kişilerin içinde yaşadıkları toplumdan habersiz olarak bu işi yaptıkları düşünülemez. Bu sebeple hayatının tamamına yakın bir kısmını Bağdat'ta geçiren İbnü'l-Cevzî'yi daha iyi tanıyabilmek ve eserlerini gerektiği gibi değerlendirebilmek için yaşadığı dönemi ve o dönemdeki Bağdat'ı sosyo-politik, ilmî ve kültürel açılardan tanımanın büyük önemi olduğunu düşünüyoruz. Bu bize İbnü'l-Cevzî'nin düşünce dünyasını daha iyi tanımamızı sağlayacaktır.

A. VI. (XII.) Asırda Bağdat'ta Sosyo-Politik Durum

Sosyolojik bir vakıa olarak fikirlerle hadiselerin çok yakın bir irtibatı olduğundan târihte iz bırakmış bir görüş ve anlayışı değerlendirmek için yaşanan tarihi dönem üzerine muhtelif açılardan eğilmek gerekir. Binaenaleyh, İbnü'l-Cevzî'nin yaşadığı dönemin sosyo-politik yapısını tahlil etmede bize ipuçları verecek olan tarihe bir yolculuk yapmak yararlı olacaktır.

VI. (XII.) asırda İslâm coğrafyasının başlıca devletleri Abbasiler (133-656\750-1258), Fâtımîler (297-567\909-1171), Gazneliler (352-582\963-1186), Karahanlılar (382-608\992-1211), Selçuklular (430-591\1038-1194) ve Eyyûbîler (567-867\1171-1462) idiler. O dönemde İslâm kültür ve medeniyetinin görkemli bir kesitini oluşturan büyük Abbasi devleti parçalanmış ve birbirlerine rakip küçük devletlere bölünmüştü. Emiru'l umaralık ortaya çıkmış İbnü'l-Furat Furatîlilere liderlik yaparak büyük bir siyasi gurup oluştururken Cerrahiler de onlara muhalif olarak karşılına çıkmıştı Halife Muktedir de bunlarla mücadele ediyor, vezir olarak bu iki gruptan sırayla birini atayarak arabulmaya çalışıyordu. Fakat bu iki grub, küçük birer devlet haline gelmiş kendi yönetimlerini kendileri yapıyorlardı. 324 (936) yılında İbn Raik'in Emiru'l umara tayin edilmesi, Abbasi halifeleri için yeni bir dönemin başlangıcı oldu. Sâmerâ zamanında Türk hükümdarların halifeler üzerindeki baskılarına rağmen halifeler yetkilerini bir

başkasına devretmemişken Halifeler şimdiye kadar hiç görülmemiş bir şekilde bütün yetkilerini bir başkasına devrediyor veya devretmek zorunda kalıyordu.⁴

IV. (X.) yüzyıldan itibaren en geniş sınırlara ulaşılmasıyla birlikte Bağdat'taki Abbâsî hilafetinin otoritesi ve gücü de inişe geçmeye başlamıştır. İslâm ümmetinin o dönemde beliren zayıflama ve çöküş hali giderek yeni bir şekil almış ileri dereceye ulaşmıştır.⁵ Zamanla bölgenin önemli bir gücü haline gelen Şii Fâtîmî devleti ile birlikte "Emîru'l-mü'minîn" ifadesi âdetâ önüne gelenin kullanılmaktan çekinmediği bir ünvana dönüşmüş ve bölgesel olarak varlıklarını deklare eden birçok halifenin varlığından söz edilir olmuştur. Kuzey Afrika, Mısır ve Suriye'de hüküm süren Fatımîler, halife Âmir döneminde (416-519\1122-1125) Mısır'da en parlak dönemlerini geçirseler de sonradan hızlı bir yok olmaya doğru sürüklenmişlerdir.⁶ Ama miladi XII. yüzyılda Bağdat'ta hâlâ bir Abbâsî Halifesi vardı.

İslâm âleminin genelinde hâkim olan istikrarsız sahnelerin bir benzeri Abbasîlerin merkezi Bağdat'ta sergileniyordu. Şîî bir hanedan olan Büveyhiler 945'te Bağdat'ı işgal etmişlerdi. Halifeler siyasi ve askeri otoritelerini kaybetmişler, âdetâ Büveyhilerin kuklası haline gelmişlerdi.⁷ Büveyhiler güçlerini kaybedince Bağdat'ı Fatımîler ele geçirip, hutbeyi Fatımî halifesi adına okutmaya başlamışlardı. Bunun üzerine Sünnî inancını benimsemiş olan Selçuklular harekete geçip Bağdat'ı geri almış ve Halife'ye dini egemenliğini iade etmişlerdir. Fakat ortada Selçuklu sultanlarının ellerine bakan, siyasi gücü çok kısıtlı bir halife vardır.⁸ Bu târihsel çerçeve, siyasi çöküntünün ve bölünmüşlüğün, dinsel alana da kaçınılmaz olarak yansıdığı ve farklı ekollerin, özellikle de bâtînîlerin ve aşırı Şîî fırkaların alıp yürüdüğü bir döneme de tekâbül eder.⁹

⁴ Yıldız, Hakkı Dursun (ed.), *Doğuştan Günümüze Büyük İslam Tarihi*, I-XIV, Çağ Yayınları, İstanbul, 1989, c.3, ss.295-327; İbnü'l-Cevzî, *Fünûnu'l-efnan fî uyûni ulûmi'l-Kur'ân*, thk. Hasan Ziyaeddin İtr, Darü'l-Beşâiri'l-İslâmiyye, Beyrut, 1987, ss. 16-24 (muhakkikin girişi).

⁵ İbnü'l-Cevzî, *Sıfatü's-safve*, çev. Abdulvehhab Öztürk, Kahraman Yayınları, İstanbul, 2006, s. 3 (mütercim giriş).

⁶ İbnü'l-Cevzî, *el-Muntazam fî târihi'l-mülûk ve'l-ümem*, thk: Muhammed Abdulkadir Ata-Mustafa Abdulkadir Ata, c. 17, Darü'l-Kütübü'l-İlmiyye, Beyrut, 1968, ss. 167-184; Merçil, Erdoğan, "Büveyhiler", *DİA*, c. 6, İstanbul, 1992, ss. 497-499.

⁷ Zeydan, Corci, *İslam Medeniyeti Tarihi*, trc. Zeki Megamiz, c. 1, Doğan Güneş Yayınları, İstanbul, 1971, s. 131.

⁸ İbn Kesîr, *el-Bidâye ve'n-nihaye*, thk. Hamid Ahmed Tahir, c. 12, Darü'l-Fecr, Kahire 2003, ss. 283-322.

⁹ el-Kaysiyye, Mahmûd Ahmed, *el-İmam İbnü'l-Cevzî ve kitâbühü'l-Mevduât*, Câmi'atü'l-Bencâb, Lahor-1403/1983, ss. 17-21.

B. VI. (XII.) Asırda Bağdat'ta İlmî ve Kültürel Durum

VI. (XII.) asırda Bağdat'taki medreselerin sayısı otuza ulaşmıştır. Bu medreseler sayesinde gerek dini gerekse müsbet ilimlerde büyük gelişmeler kaydedilmiştir. Bu dönemde İslâm dünyasında siyasi istikrarsızlık olmasına rağmen ilmî gelişmeler hız kesmemiştir. Bu müesseselerin devletin dini politikasını destekler nitelikte olduğunu ve kurulan medreselerde okutulan derslerin yöneticilerin mezhebi yönelişleri doğrultusunda yapılandırıldığını da ifade etmek gerekir. Doğu İslâm ülkelerinde özellikle Bağdat'ta medreseler Eş'ari mezhebini Şia'ya karşı savunmak amacıyla kurulurken, Fâtımîler döneminde Mısır'daki medreseler, İslâm'ı zimmîler karşısında savunmak için tesis edilmiştir.¹⁰

Bu medreseleri müessesevî tarzda kuran otorite Bağdat bölgesini idare eden Selçuklu yönetimidir. Devlete hakim olan yapı ilme değer veren kimselerden oluştuğu için bunlar ilmin yaygınlaşması gerektiğini ve çok miktarda talebe okutulmasının önemini insanlar arasında yayarak medreseler inşa ettiler. Bu medreselerden ilki Bağdat'ta inşa edilen Bağdad Nizamiye Medresesidir. Dönemin ileri gelen âlimlerinin bu medrese ile irtibatlı olduğu bilinmektedir. Ebû Hâmid el-Gazâlî (ö. 505/1111), Hatîb et-Tebrizî (ö. 502/1109), Ebu Mansur el-Cevâlikî (ö. 540/1145) ve Ebü'l-Berekât Kemâleddin İbnü'l-Enbarî (ö. 577/1181) bunlardandır. Bu medreseler sadece Bağdat'la sınırlı kalmayıp Irak'ın ve Horasan'ın dört bir tarafına yayılmıştır. Şam tarafında ise Eyyubîler medrese inşasına önem vermelerine rağmen sürekli Haçlılarla mücadele ettiklerinden bu noktada beklenen başarıyı gösterememişlerdir.

Mısır'da ise Fatımîler mezheplerini yaymada çok ciddiyet gösterdiler ve bu amaçla Ezher Üniversitesini kurdular. Fâtımîlerin yönetimleri altındaki bölgelerde sünnî medreselerin kurulmasına engel olmadıkları da bilinir. Hatta bizzat kendileri sünnî medreselerin inşasında bulundular ve ilk sünnî medrese vezir Rıdvan b. Zelhaşin tarafından 533. yılında el Medresetü'l-Hafızıyye adıyla inşa edildi. Bu medresede Maliki fıkhi üzerine eğitim yapılmıştır.¹¹

20 yıl sonra 544'te Adil b. Silar isminde bir Fatımî halifesi veziri, İskenderiye'de başka bir sünnî medresesi daha inşa etmiştir ve bu medresede Şafiî fıkhi üzerine

¹⁰ İbnü'l-Cevzî, *el-Muntazam*, c. 17, s. 173-184; Özyayın, Abdülkerim, "Bağdad", *DİA*, c. 4, İstanbul, 1991, s. 437.

¹¹ Yakut el-Hamevî, *Mu'cemu'l-büldan*, c. 1, Daru Sâdir, Beyrut, 1955, s. 461.

eđitim verilmiřtir. Selahaddin Eyyubî Fatimî devletine son verince Ezher'i sünî bir yapıya kavuřturmuř, burası o zamandan beri ilim talep edenlerin yöneldiđi önemli bir merkez olmuřtur.¹²

İlmî hayat içinde kütüphanelerin büyük bir yeri vardır. İslam tarihinde ilk düzenli kütüphane Bağdat'ta Halife Hârûn er-Reřid tarafından kurulmuřtur. Temelini Hârûn er-Reřid'in attıđı ve Me'mûn'un çeřitli kitaplarla zenginleřtirdiđi Beytû'l-hikme Abbasiler devrinde Bağdat'ın en büyük kütüphanesine de sahip olmuřtur. Bununla birlikte Bağdat'ta Ekalim kütüphaneleri de mevcuttur. Hârûn er-Reřid bu kütüphanenin arazisini İbni Akil Abdullah b. Mübarek'ten satın alıp kütüphane için vakfetmiřtir. Bağdat'ta kâđıt sanayi de ilerlemiř ve 178'de (794-95) Hârûn er-Reřid'in veziri Ca'fer b. Yahya el-Bermekî burada ilk kâđıt imalathanesini kurmuřtur. Bu ise dinî, ilmî ve edebî kitapların çođalmasını sađlamıřtır. Beytû'l-hikme her çeřit kitabı ihtiva eden halka açık bir kütüphanedir. Halifelerin desteđiyle kurulan saray kütüphaneleri vardır. "Hizânetû'l-hikme" veya "hizânetû'l-kütüb" denilen kütüphaneler birer öğretim müessesesi olarak da hizmet vermiřlerdir. Bunlardan en önemlileri ve Ortaçađ'da Bağdat'ta kurulan kütüphanelerin en büyükleri Beytû'l-hikme, Büveyhî Veziri Sâbûr b. Erdeřir'in kütüphanesi, Nizamiye Medresesi ve Müstansırıyye Medresesi kütüphaneleridir.¹³

Bađdat sanat dünyasında da farklı bir yere sahiptir. Buradaki dilciler fesahat, belađat, beyan ve söz sanatlarında çok mesafeler kat etmiřler, icat denebilecek řekilde yeni kitaplar te'lif etmiřlerdir. řiir'in bütün özellikleri onlarda görölür. Yunanca, Farsça ve diđer birçok dilde yazılmıř bilim, fen ve felsefe kitapları Arapça'ya çevrilmiřtir. Bu devirdeki amillerden bařka biri ise mimari yöndeki geliřmedir. Hat ve minyatür gibi güzel sanatlarda da Bađdat yine ön sıradadır.¹⁴ Burada yetiřen sanatkârlar çok deđerli eserler vermiřlerdir. Birçok řehir ve ülke Bađdat'ı örnek almıřtır. Abbasî sarayları bařlangıçta İnan ve Bizans saraylarından etkilenmiřtir. Fakat daha sonra geliřme göstererek, mimaride kendi eserlerini vermiřtir. Yine bu devirde Avâsım ismi verilen ordugâh řehirleri oluřturulmuřtur. Cami, mescit, ribat ve sebiller, süslenmiř, Mekke'ye 40 km uzaklıktan su arkı yapılarak su getirtilmiřtir. Ayrıca yine Bađdat'ta, kuyumculuk,

¹² el-Kaysiyye, *İmam İbnü'l-Cevzi ve kitabühü'l-Mevduât*, ss. 32-33.

¹³ İslam tarihinde kütüphane ve kütüphanecilik için bk. İsmail E. Erünsal, "Kütüphane", *DİA*, c. 27, Ankara, 2003, ss. 10-12.

¹⁴ el-Kaysiyye, *İmam İbnü'l-Cevzi ve kitabühü'l-Mevduât*, ss. 35-39.

cam, çini ve ahşap işçiliği de gelişme göstermiştir.¹⁵ Seramik ve çömlekçilik sanatı, Çin'den gelmiş, ilk zamanlarda Çinlileri taklit eden Abbasiler daha sonra Bağdat çömlekçiliğinin en büyük başarısı haline gelen fayans süslemeciliğinde devrim yapmıştır. Yapılan devrimin bu yöntemi sır tabakasının madensel boya ile boyanması yöntemidir. Alçı kabartmalar soyutlama yöntemi ile işlenerek özgünlük kazanmıştır. Duvar resmi sanatını Orta Asya'dan almış; av, dans, insan ve hayvanlar arasında boğuşma gibi figürlerle birlikte klasik temalara da yer verilmiştir.¹⁶

II. İBNÜ'L-CEVZİ'NİN HAYATI

Yukarıda İbnü'l-Cevzî'nin yaşadığı dönem hakkında bilgiler verildikten sonra şimdi de, hayatının ve kişiliğinin muhtelif yönleri tanıtılmaya çalışılacaktır. İbnü'l-Cevzî çok tanınan ve hayatı hakkında kaynaklarda çok fazla bilgi bulunan bir âlim olduğu için bu kaynaklardan seçmece yapılacak ve bu seçmede daha çok ilk dönem kaynaklarına yer verilecektir. Yer yer de onun hayatının ilginç noktalarına dikkat çeken muasır araştırmalardan yararlanılacaktır.

A. Ailesi ve Hayatı

Ebü'l-Ferec Cemâleddin Abdurrahmân b. Alî b. Muhammed el-Bağdâdî 510 (1116) yılı civarında Bağdat'ta doğdu. Onun Bağdat'ta doğduğu hususunda ittifak edilmişse de, doğum tarihinde bazı ihtilaflar bulunmaktadır. Doğumunun 508, 509, 510 ve 511 tarihlerinden biri olduğunu söyleyen muhtelif kaynaklar varsa da bunlar arasında tercih edileni 510 (1116) tarihidir.¹⁷

İbnü'l-Cevzî'nin soy ağacı hakkında da zengin bilgiler vardır. Dedelerinden Ca'fer b. Abdullah el-Cevzî'ye nispetle daha çok İbnü'l-Cevzî şeklinde tanınsa da kaynaklarda kendisinden Kureşî, Teymî, Bekrî, Bağdadî, Hanbelî, Saffâr gibi nisbe ve lakaplarla da söz edilir. Kureyş Kabîlesi'nin Teym dalının Bekr koluna mensub olduğu için Teymî, Bekrî diye anılmış ve aynı şecere ile soyu Halîfe Hz. Ebu Bekir'e (r.a.)

¹⁵ Nusayr, Amine Muhammed, *Ebü'l-Ferec İbnü'l-Cevzi ârâuhü'l-kelamiyye ve'l-ahlâkiyye*, Dârü'ş-Şuruk, Kahire 1987, ss. 28-32.

¹⁶ *Meydan Larousse*, yay. Sefa Kılıçlıoğlu v.dğr., I-XV, Meydan Yayınları, İstanbul 1969-1991, c. 9, ss. 291-292.

¹⁷ Harun, Abdüsselam Muhammed, *Mu'cemu mukayyemat İbn Hallikan*, Mektebetü'l-Hanci, Kahire, 1987, s. 322; İbnü'l-Cevzî, *Acaibu Ulumi'l Kur'an*, thk: Abdulfettah Aşur, ez-Zehra li'l-A'lami'l Arabî, Kahire, 1986, ss. 19-20.

dayandırılmıştır. Bakır işi ile meşgul olan kişi anlamına gelen “Saffar” lakabıyla anılmasının sebebi de ailesinin bakır ticaretiyle meşgul olmasındandır. İbnü'l-Cevzî adıyla meşhur olması ise dedelerinden Ca'fer b. Abdullah el-Cevzî'nin Vâsıt bölgesinin Cevz muhitinde oturmasından ve ceviz ağacının da Vasıt'ta sadece onların bahçesinde bulunmasından kaynaklansa gerektir.¹⁸

Babasının 514 yılında vefatıyla küçük yaşta yetim kaldı. Bu durum onun hislerini kamçılamiş, hayatın gerçek yönlerini görmesine yardım etmiş ve kendisini tamamen ilme vermiştir. Zengin bir aileden olması sebebiyle kimseye muhtaç olmadan öğrenimini sürdürdüğü görülmektedir. Halası ve amcasının yardımı ile ilk ders halkalarına katılmıştır.¹⁹ İbnü'l-Cevzî kendi hakkında şunları söyler:

“Refah ve bolluk içinde yetiştim, ne zaman ki zühd hayatı yaşamaya başladım, ibadet aşkım çoğaldı, günde beş cüz Kur'an okurdum.”²⁰

İlmin bütün dallarına önem veren İbnü'l-Cevzî vaktini yerli yerince kullanmayı çok iyi bilirdi. Bu nedenle diğer çağdaşları gibi oyun ve eğlence gibi vakit kaybettirici şeylerle meşgul olmazdı. Yediklerine ve içtiklerine o kadar dikkat ederdi ki, şüpheli gıdaları yememeye özen gösterirdi. Evinden Cuma günü dışında dışarı çıkmaz, tüm gününü ibadetle, okumayla geçirirdi. Kendisine büyük bir servet intikal etmiş olmasına rağmen, yetişme döneminde dahi aza kanaat etmiş, çoğu zaman kuru ekmek yiyerek karnını doyurmuş, sofrada çok çeşitlilikten daima kaçınmıştır.²¹

İbnü'l-Cevzî'nin, nuranî çehreli, güler yüzlü, heybetli, davudi ses'e sahip, ölçülü hareket eden, güzel kokular süren, genelde beyaz elbiseler giymeye özen gösteren bir zat olduğu kaynaklarda söylenir. Kendisinin üç erkek dört de kız çocuğu oldu. Büyük oğlu Ebu Bekir Abdulaziz, Hanbeli fıkhını öğrendi İbnü'l Vakt, Armutî ve babasının hocalarından dersler aldı. Seyahat ettiği Musul'da verdiği vaazlara duyulan haset sonucu, daha babası hayatta iken zehirlenerek öldürüldü. Diğer oğlu Ebu'l Kasım Ali, İbnü'l Betti'den ve başka âlimlerden ilim tahsil etti. Seksen yaşlarında vefat etti. En küçük oğlu Yusuf ise 580 yılında doğdu, babasından sonra vaaz etti, babasının

¹⁸ İbnü'l-Cevzî, *Âdabu'l-Hasani'l Basrî ve zühdühü ve mevaizihî*, thk. Süleyman Harş, Daru's-Sıddîk, Beyrut, 2005, 2. bs., ss. 10-13.

¹⁹ İbnü'l-Cevzî, *Nüzhetu'l-a'yüni'n-nevazir*, s. 22 (muhakkikin girişi).

²⁰ İbnü'l-Cevzî, *Meşyahatu İbnü'l-Cevzî*, ss. 5-6.

²¹ İbn Receb, Zeynüddin Ebu'l-Ferec Abdurrahman b. Şihabuddin Ahmed el-Bağdadî ed-Dımaşkî, *Kitabu'z-Zeyl alâ Tabakâti'l-Hanâbile*, Matbaatu's-Sünneti'l-Muhammediye, el-Kahire, 1952, c.1, ss. 410.

hapisten kurtulmasına vesile oldu, devrinin halifelerine sefirlik, Halife Mutasım'ın evinde de hocalık yaptı.

İbnü'l-Cevzî zamanının devlet adamlarıyla iyi ilişkiler kurmaya önem vermiş, oğlu Ebu'l Kasım Ali'yi vezirin kızıyla evlendirmiştir. Ancak bu ilişkiler nedeniyle Bağdat'taki bazı Hanbeliler onu tenkit etmiştir. Halife Nasır'ın (ö. 622\1225), şîî olan ve Hanbelilere iyi düşünceler beslemeyen İbnü'l-Kassab'ı vezir tayin etmesi aynı zamana tekabül edince İbnü'l-Cevzî'nin devlet erkaniyla arası bozuldu. İbnü'l Kasım'a etki eden ise Abdüsselâm b. Abdülvehhab'dır. Çünkü İbnü'l-Cevzî ile babası meşhur sûfî Abdülkâdir Geylânî (ö. 561/1165) arasında bazı anlaşmazlıklar vardı. İbn Abdulvehhab'ın kıskırtmasıyla, zaten Hanbelileri sevmeyen bir Şîî olan İbnü'l-Kassab tarafından, Şîa'ya meyilli Halife'ye şikayet edildi. Hz. Ebu Bekir'in soyundan gelen bir zat olması, medresenin vakfından zimmetine para geçirmesi gerekçesiyle evine girildi ve birçok hakarete maruz bırakıldıktan sonra tutuklandı ve 590 tarihinde deniz yoluyla Vasıt'a sürgün edildi.²² İbnü'l Cevzî geri kalan hayatını burada sürgünde geçirdi taki küçük oğlunun onun cezasının kalkmasına vesile olana kadar. İbnü'l Cevzî vaazlarını hiç kesmedi sürgün edildiği yerlerde dahi insanları vaazlarıyla irşad ederek aydınlatmış bıkmadan, usanmadan ömrünün son demlerine kadar dahi vaaz etmiştir.

İbnü'l-Cevzî 597 (1201) senesi 7 Ramazân Cumartesi günü, Ümmül-Halife Türbesi'nin yanında son vaazını verdi. Bu vaazdan sonra beş gün hasta yattı. en-Nasır'ın hilafeti döneminde hicri 597 yılında Bağdat'ta Cumâ gecesi akşam ile yatsı arasında evinde vefât etti. Sabahleyin, Bağdat halkı evin önüne toplandı. Dükkânların hepsi kapatıldı. Tabutu vâaz verdiği yer olan Ümmü'l-Halife Türbesi'nin altına götürüldü. Oğlu İbnü'l-Kâsım namazını kıldırdı. Daha sonra Mansûr Câmîi'ne götürüldü, burada da cenaze namazı kılındı. Onun cenazesi vesilesiyle çok büyük bir kalabalık oluşmuştu. Ahmed b. Hanbel'in kabrinin yanında kazılmış mezara, ancak Cumâ namazı vakti ulaşıldı. O sene Ramazan ayı Temmuz'a rastladığı için çok sıcaktı. İbnü'l-Cevzî'nin vefatına insanlar çok üzüldü ve ağladı. Ramazan ayı boyunca kabri yanında hatimler okuyarak geceleyenler oldu.

²² İbnü'l-Cevzî, *Ahbarü'l-hamgâ ve'l-muğaffelîn*, thk. Muhammed Ebu Şadî, Daru'l-Kalem li't-Turas, el-Kahire ts., s.5-6 (muhakkikin girişi); İbnü'l-Cevzî, *el-Muntazam*, c. 18, s. 184; ez-Zehebi, *Tezkiretül-huffaz*, c. 4, Dâru lhyâi't-Türâsi'l-Arabî, Beyrut, 1956, s. 1344; Nusayr, *Ebü'l-Ferec İbnü'l-Cevzi: arauhül-kelamiyye ve'l-ahlâkiyye*, ss. 21-24; el-Kaysiyye, *İmam İbnü'l-Cevzî ve kitabühül-Mevduât*, ss. 43-47.

Peygamber Efendimizin hadîs-i şerîflerini yazdığı kalemleri açarken çıkan küçük yonga parçacıklarını toplamış ve "Ben ölünce, beni yıkayacağınız suyu bunlarla ısıtınız." diye vasiyet etmişti. Onun bu vasiyeti yerine getirildi; yonga parçacıkları suyun ısınmasına yettiği gibi bir miktar da arttı.²³

B. Tahsil Hayatı

İbnü'l-Cevzî amcası tarafından İbn Nasır es-Selâmî'nin ders halkasına dâhil edilmişti. Ondan tarih, hadis ve ahlâk gibi ilimleri aldı. Ebü'l-Kâsım Hibetullah b. Husayn eş-Şeybâni, Mevhûb b. Ahmed el-Cevâlîki, İbnü't-Taber Ebü'l-Kâsım Hibetullah b. Ahmed el-Harîrî, İbnü'z-Zâgûnî ve Abdülvehhâb el-Enmâtî gibi ilim adamlarının da aralarında bulunduğu seksenden fazla âlimden çeşitli ilimleri alıp kendisini yetiştirdi.²⁴ Onun ilmi şahsiyetinde dilciliği de önemli bir yere sahiptir. Büyük bir âlim olan el-Cevâlîkî'den Arap dili ve edebiyatı öğrenimi tamamladı. Bağdat'ta el-Mubarek b. Ca'fer'den Kur'an-ı Kerim öğrendi, daha sonra Ebü'l-Kâsım Ali b. Ya'la'dan va'z ve hitabet dersleri aldı. Hocası İbnü'z-Zâgûnî'nin vefatından (527/1132) sonra onun yerine geçti. Mansûr Camii'nde vaaz vermeye ve daha sonra Halife ile vezirlerin yanında fakihlerin de katıldığı meclislerde sohbetler vermeye başladı. Ashâb-ı kirâm düşmanı pek çok kimse onun vaazları sebebiyle tövbe edip, bozuk inanışlarından vazgeçti. Bilhassa Ehl-i Sünnet'ten ayrılıp mücessime ve müşebbihe yoluna gidenlere cevaplar vermiştir.²⁵

İbnü'l-Cevzî, döneminde kaleme alınan müstehcen kitaplara iltifat etmedi bunun aksine dindar ve muhafazakar bir tutum izledi. O çağda dünyanın en büyük ilim merkezi olan Bağdat'ta yetişmiş olması, İbnü'l-Cevzî'nin ilimdeki yüksek pâyesinin en önemli etkenlerinden biridir. Fakat kendisine "Cemaleddin", "asrının allamesi", "Irak'ın övünç kaynağı", "hâfız", "vâiz", "müfessir", "fakih", "edib", "müerrih" gibi sıfatları kazandıran asıl şey şahsi gayretidir. Aralarında Nizâmiye Medresesi Vakıf

²³ Mansur Banka Hacer Muhammed, *el-Fikrû't-terbevi inde'l-İmam İbni'l-Cevzi el-Bağdadi*, Camiatü'l-Cezire, y.y.,2004, ss. 49-51; Nusayr, *Ebü'l-Ferec İbnü'l-Cevzi: ârâuhü'l-kelebiyye ve'l-ahlâkiyye*, ss. 39-41; İbnü'l-Cevzî, *Nüzhetu'l-a'yûni'n-nevazir*, s. 25 (muhakkikin girişi); el-Miknâsî, Ebü'l-Abbas Şehabeddin Ahmed b. Muhammed b. Muhammed el-Miknâsî İbnü'l-Kadi, *Dürretü'l-hical fi esmai'r-rical: Zeylu Vefeyati'l-a'yan*, thk. Muhammed el-Ahmedi Ebü'n-Nur, c. 30, Dârü't-Türas, 1970. s. 142.

²⁴ Turgut, Ali, *İbnü'l-Cevzî ve Tefsir Usulündeki Yeri: Araştırma İnceleme*, yay.y., İstanbul, 1989. s. 10; Yavuz, Yusuf Şevki-Avcı, Casim, "İbnü'l-Cevzi, Ebü'l-Ferec", *DİA*, c. 20, İstanbul, 1999, ss. 543-544.

²⁵ Cerrahoğlu, "Abdurrahmân İbnü'l-Cevzi ve "Zâdu'l-Mesir fi İlmi't-Tefsir" Adlı Eseri", ss. 127-134.

Kütüphanesi'nin de yer aldığı birçok kütüphanenin kataloglarını taramış, daha öğrenciyken yirmi binden fazla kitap incelemiştir. Daha önce görmediği bir kitabı bulunca, sanki bir define bulmuşçasına sevinmiştir. Kaynaklar tahsile başlama tarihi olarak 516\1122 yılını kaydederler. Henüz küçük yaşlarda kendisine ilim sevdirmiş ve bu ilim meydanında muhtelif ilimlerle meşgul olmuş, gücü yettiği kadar her alanda ilim talep etmeye çalışmış, emeğinin karşılığını da almıştır.²⁶ Ölmeden kısa bir süre önce hala öğrenmeye doymadığını söylemiştir. Dinimiz İslâm ile okumanın nasıl yakın olduğunu göstermiştir. Çok fazla okumasıyla eşit şekilde yazmış olmasına rağmen bir kısım eserleri günümüze ulaşmamıştır.²⁷

C. Tedris Hayatı

İbnü'l-Cevzî, Darb-ı Dinâr'da bir medrese yaptırdı. Orada ilk dersi 570 (1174) senesinde verdi. Medresenin açıldığı ilk gün, çeşitli ilimlerden on dört ders verdiği bildirilir. Aynı sene kürsüde Kur'ân-ı Kerîm'i tefsîr etmeye başlamıştır. Binefşa'da bulunan medreseyi Ebû Câfer b. Sabbâğ'dan teslim aldı. Vakıf defterine "Burası İmâm Ahmed b. Hanbel'in talebeleri için vakfedilmişti, şimdi bana teslim edildi." diye yazdı. Medresede ders verdiği zaman, Kâdı'l-Kudât, Hacîbü'l-Bâb ve Bağdât fukahâsı hazır bulunurdu. İbnü'l-Cevzî'nin derslerini dinlemeye gelen halk, medresenin kapısında birikir, o da, üsûl ve fûrû' hakkında birçok ders verirdi. Anlatmasındaki güzellik, iknâ etme ve senetleri ortaya koymadaki üstünlüğü, bid'at ehli ve îtikâdı bozuk olanların kalplerine büyük bir üzüntü verirdi. Himayesinde beş medrese birden bulunmuş ve her birinde ayrı ayrı dersler vermiştir.²⁸ Dünyanın dört bir tarafından ondan ve onun yaptırdığı medresede ilim okumak için çok sayıda öğrenci gelmiş bunların birçoğu döndükleri yerlerde veya aynı medreselerde onun tedris geleneğini sürdürmüşlerdir. Oğlu Yûsuf, torunu Sıbt İbnü'l-Cevzî ayrıca Talha b. Muzaffer es-Sa'lebî, İbnü'd-Dübeysî, İbnü'l Katîfî, İbnü'n-Neccâr el-Bağdâdî, Abdüllatîf el-Harrânî ve Muvaffakuddin İbni Kudâme onun meşhur öğrencilerindendir.²⁹

²⁶ İbnü'l-Cevzî, *Saydu'l-hâtır*, ss. 4-5; a.mf., *Meşyahatu İbni'l-Cevzî*, ss.17-29; a.mf., *Acaibu ulumi'l Kur'an*, ss. 20-24

²⁷ İbnü'l-Cevzî, *Meşyahatu İbni'l-Cevzî*, ss. 27-29

²⁸ el-Kaysiyye, *İmam İbnü'l-Cevzî ve kitabühü'l-Mevduât*, ss. 54-55.

²⁹ el-Kaysiyye, *İmam İbnü'l-Cevzî ve kitabühü'l-Mevduât*, ss. 54-55; Cerrahoğlu, "Abdurrahmân İbnü'l-Cevzî ve "Zâdu'l-Mesir fi İlmi't-Tefsir" Adlı Eseri", ss. 127-134.

İbnü'l-Cevzî aynı zamanda bir vaiz olarak da üne sahiptir. İbnü'l-Cevzî'nin yaşadığı VI. asrın Bağdat'ında devlet otoritesinin zayıflamasıyla ahlaki alanda bozulmalar baş göstermiş; başta eğlence âlemleri olmak üzere fuhuş, içki ve kumarın bir hastalık olarak toplumu sarmasıyla birlikte sosyal yapıda derin çözümler yaşanmıştır. İbnü'l-Cevzî bir âlim ve aydın sorumluluğu ile hareket ederek, toplumu fikrî, akidevî, ahlakî açıdan düzeltmek adına yaptığı vaaz ve irşatlarla büyük çabalar sarf etmiştir.³⁰ Vaaz ve irşadın teorisiyle uğraşarak eserler yazmıştır. İlk vaizliğe Sünnî topluluğa önem veren ve Halife'nin siyasetinin önemi üzerinde duran İbn Hebiyra'nın desteğiyle başlamıştır.³¹ Yüz binden fazla kişi onun vaazları sebebiyle tövbe etti, binlerce kişi ashâb-ı kirâma düşmanlığı bıraktı. Vaazlarında o kadar insan toplanırdı ki, başka hiçbir âlimin vaazında böyle kalabalığa rastlanmazdı. Vaaz meclislerinde halîfe, vezîr, sahib-ül-mahzen (hazine bakanı) ve büyük âlimler bulunurdu. Onun vaaz meclislerinin benzeri yoktu, zira vaazları büyük toplumsal faydalar sağladı; gâfiller uyandı, câhillere onun sözlerinden çok şeyler öğrendi, günahkârlar onun meclisinde tövbe etti. Birçok kimse onun vasıtası ile müslüman oldu. Vaazları gayrimüslimler üzerinde de etkili olmuştur.³²

İbnü'l-Cevzî sayesinde Bağdat'ta Hanbelî mezhebi yaygınlaştı, Hanbelî fıkına ilgi çoğaldı. Hatta devrin halifesi dahi Hanbelî mezhebine meylectti. Diğer mezhep takipçileri bu durumdan rahatsız oldular. Hanbelîliğe verilen önem Halife Nasır'ın devrine kadar devam etti (575-622). Halife'nin emrinde bulunan çok sayıda devlet memuru vardı. Bu devirde artık İbnü'l-Cevzî çok yaşlanmış olduğundan çalışmaları azalmış eski faallliğini kaybetmişti. Buna rağmen toplumun içinden geri çekilmedi. Fakat son zamanlarda Halife Nasır Şîî mezhebine meylectti ve veziri İbnü'l-Kassab İbnü'l-Cevzî'ye karşı kin tutmaya başladı. Halifeye yakın olan şîîlerin de kışkırtmasıyla Halife Nâsır, İbnü'l-Cevzî'yi evinden aldırıp Vâsıt'a sürgüne gönderdi; evini, ailesini dağıttı eline geçirdiği birçok eserini yaktırıp imha ettirdi.³³

³⁰ Altıntaş, Ramazan, "İtikadî Açısından İbnü'l-Cevzî'nin (ö. 597\1218)'nin Tasavvufa Yaklaşımı", *Tasavvuf: İlmî ve Akademik Araştırma Dergisi*, 2001, cilt: III, sayı: 7, ss. 118-120 (117-143).

³¹ İbnü'l-Cevzî, *Meşyahatu İbni'l-Cevzî*, ss. 29-34.

³² İbnü'l-Cevzî, *Saydu'l-hâtır*, ss. 11-12; Yavuz- Avcı, "İbnü'l-Cevzi, Ebü'l-Ferec", c. 20, s. 543.

³³ İbnü'l-Cevzî, *Meşyahatu İbni'l-Cevzî*, ss. 32-33.

III. İBNÜ'L-CEVZÎ'NİN ESERLERİ

İbni Cevzî, Bağdat'ta her biri kendi alanında öne çıkmış değerli şahsiyetlerden aldığı ilmini, keskin zekası ve kuvvetli hafızasıyla yoğurduktan sonra birçok dalda değerini hâlâ koruyan kıymetli eserler verdi. Tarih, biyografya, hadis, tefsir, vaaz gibi birçok dalda eserler veren İbnü'l-Cevzî hayatı boyunca ilim yolunda zorluk ve meşakkatlere katlanmıştır Eser yazmaya on üç yaşında başlayan müellifin eserlerinin sayısı hakkında ihtilaf vardır. Üç yüz kırk'tan çok eser tasnif ettiğini kendi ağzından kaynaklar bize nakletse de bir kısmı elimize ulaşmamıştır; kimisi Halife Nasır'ın hışmına uğrayarak imha edilmiş, kimisi de yazma olarak şehir kütüphanelerinde birtakım afetlere uğrayarak yok olmuştur. Az miktarda da henüz tahkik edilmemiş yazma halinde eseri vardır. İbn Teymiye onun eserlerinin binden fazla olduğunu zikreder. İbnü'l-Cevzî'nin bütün eserlerini aynı kategoride değerlendirmek ve aynı özellikte görmek bir hayli zordur. İslâmî ilimlerde olduğu kadar az sayıda da olsa pozitif ilimlerde de eser veren İbnü'l-Cevzî'yi sadece Irak bölgesinin âlimi olarak görmek de doğru olmayacaktır.

İbnü'l-Cevzî bu kadar eser yazmasına rağmen eserlerinde çok dakik değildir. Bundan dolayı onun eserlerinde çelişen bazı ifadeler, yanlışlar, hatalar bulmak mümkündür. O aynı zamanda birkaç te'lif'i birlikte yapar birini bırakıp ötekine geçerdi. Keskin zekâsı ve ilmî konulardaki engin bilgisi onu bir te'liften bir başka te'life taşırdı, dolayısıyla çoğunlukla eserlerini gözden geçirme imkânı bulamamıştır.³⁴

İbnü'l-Cevzî tefsir, tarih ve vaaz konusunda derinleşmiş olmasına rağmen fıkıh ve hadis alanlarında aynı seviyeye ulaşamamıştır. Zaman zaman hadislerin sıhhati konusunda hüküm verirken isabet edememiştir. Zehebi onun hakkında: "O, *hadisten konuştuğu zaman ağzından çıkan hadislerden hadisçilerin rivayet ettiği tad alınmaz*" demiştir.³⁵

İbnü'l-Cevzî'nin eserleri üzerine, tez, makale, ihtisar, çalışmaları yapılmış, hatta bazı eserlerini bizzat kendisi ihtisar etmiştir. Kendi asrında olduğu gibi, aradan sekiz asır geçmesine rağmen günümüzde bile temel kaynak kabul edilen eserler veren

³⁴ İbnü'l-Cevzî, *Meşyahatu İbni'l-Cevzî*, ss. 17-29; a.mlf., *Nüzhetü'l-a'yüni'n-nevâzir*, ss. 25-27; Nusayr, *Ebü'l-Ferec İbni'l-Cevzî: ârâuhü'l-keâmîyye ve'l-ahlâkiyye*, ss. 63-66; Matar, Ahmet Fehim, "İbnü'l-Cevzî ve menhecühü fi't-tefsîr", *Mecelletü'l-Buhûsu'l İslamiye*, sy. 31, Riyad, 1411/1991, s. 237; Yavuz- Avcı, "İbnü'l-Cevzî, Ebü'l-Ferec", c. 20, s. 548.

³⁵ ez-Zehabî, *Siyeru a'lâmi'n-nübelâ*, thk. Şuayb el-Arnaut, Hüseyin Esad, c. 11, Müessesetü'r-Risâle, Beyrut, 1985, 3. bs. s. 367; Yavuz- Avcı, "İbnü'l-Cevzî, Ebü'l-Ferec", c. 20, s. 548.

İbnü'l-Cevzî, velûd bir alim olarak meşhurdur. İbnü'l-Cevzî'nin yazdığı eserlerin miktarı yaşadığı günlere bölününce, her güne dört fasikül düştüğü, senede ise elli ila altmış cilt kitap yazdığı anlatılmaktadır. Fakat her kitap başlı başına bir ilme hasredilmiş olmayıp içinde diğer ilimlerden de bahsedilmiştir.³⁶ Tek bir alanla sınırlı kalmayıp birçok dalda ihtisaslaşan İbnü'l-Cevzî'nin eserlerini başlıklara ayırarak vermeyi uygun buluyoruz.

A. Kur'ân İlimlerine ve Tefsire Dair Eserleri

İslâmî ilimlerin tamamına yakınında eser veren İbnü'l-Cevzî'nin tefsir ve Kur'ân ilimlerine dair de çok sayıda eseri bulunmaktadır. Onun ilmî mertebesinin ve tefsirciliğinin hakkıyla bilinmesi için bu eserleri kısaca tanıtmak yararlı olacaktır. Burada önce Kur'ân ilimlerine dair eserlerine yer verilecek sonra da tefsir kabilinden olan eserleri tanıtılacaktır.

1. Kur'ân ilimleri ile ilgili eserleri

Kur'an ilimlerinin başta Kur'ân'ın yorumu olmak üzere bütün İslâmî ilimler için bir anahtar ve kılavuz rolü üstlendiği söylenebilir. İbnü'l-Cevzî gençlik dönemlerinden başlayarak Kur'ân ilimlerine dair irili ufaklı çok sayıda eser kaleme almıştır. Bazı konularda onun bu alana yeni bir şekil verdiği de gözden uzak tutulmamalıdır. Mesela onun birazdan tanıtılacak olan Fünûnu'l-efnân adlı kitabı Kur'ân ilimleri için bir kilometre taşı mesabesinde dir. Burada bu eserlere kısa kısa temas edilecektir.

Fünûnü'l-efnân fî uyûni ulûmi'l-Kur'ân: Orta hacimli tefsiri *Zâdü'l-mesîr*'den sonra kaleme alınmıştır. Bu kitap sistematik Kur'ân ilimleri kitaplarının ilki sayılır. Kendisi eserinin mukaddimesinde bu konuya temas eder ve kendisinden önce böylesi bir tasnifin bulunmadığını bildirir. Bundan sonra Bedreddin ez-Zerkeşî (ö. 749/1392) *el-Burhân*'ı, Celâleddin es-Süyûtî (ö. 911/1505) ise *el-İtkân*'ı kaleme almış, her ikisi de teliflerinde İbnü'l-Cevzî'nin kitabının önemine işaret etmişlerdir. İbnü'l-Cevzî'nin bazı diğer eserlerinde ayrıntılı olarak yer verilen Kur'ân ilimleri konuları bu çalışmada bir ansiklopedi mantığı ile özet olarak ele alınmıştır. Kitap otuza yakın ana konudan oluşur. Ahmed eş-Şerkâvî ve İkbâl el-Merrâküşî (Dârülbeyzâ 1970), ayrıca Hasan Ziyâeddin İtr (Beyrut 1408/1983) eseri anılan adıyla yayımlarken Reşid Abdurrahman el-Ubeydi *Fünûnü'l-efnân fî acâibi ulûmi'l Kur'ân* (Bağdat 1408/1986) Abdülfettâh Saîd Âşûr ise

³⁶ İbnü'l-Cevzî, *Saydu'l-hâtır*, ss. 4-5; el-Kaysiyye, *el-İmam İbnü'l-Cevzî ve kitâbühü'l-Mevduât*, ss. 57-62.

Acâ'ibü ulûmi'l Kur'ân (Kahire 1407/1986),adıyla yayımlamıştır. Son neşir bazı küçük farklılıklar dışında Fünûnü'l-efnân'ın aynısıdır.³⁷

Nüzhetü'l-a'yüni'n-nevâzir fi ilmi'l-vücûh ve'n-nezâ'ir: Bu eser Zâdü'l-mesîr'den önce yazılmıştır. Tezin muhtelif yerlerinde işaret edildiği üzere yaklaşık 325 Kur'ânî kelime ve kavramın karşılığı vücûh-nezâir ilmi yöntemine göre gösterilmektedir.³⁸ Bunlara yer yer Arap şiiri ve nesrinden örnekler verilmekte, bazı kereler de hadisler ile de desteklenmektedir. Eser ilk defa bir heyet tarafından (Haydârâbâd-Dekken 1974) yayımlanmıştır. Daha sonra Abdülkerîm Kâzım er-Râdî'nin tahkiikiyle (Beirut 1404/1984, 1405/1985) yayımlanmıştır.³⁹

Müntehab kurretü'l a'yunu'n-Nevazir fi'l vucûh ve'n-Nezair: Bu kitap İbnü'l-Cevzî'nin Nüzhetü'l A'yunu'-Nevazir Fi ilmi'l Vucuh Ve'n-Nezair kitabının aynısıdır fakat Müntehab kurretü'l a'yunu'n-Nevazir fi'l vucûh ve'n-Nezair ismi ile Nüzhetü'l A'yunu'-Nevazir Fi ilmi'l Vucuh Ve'n-Nezair kitabı muhtasar yapılmıştır. Muhtasarı, şahid olarak gösterilen ayetlerin hatırlatma babında bir iki kelimeyle sınırlanarak yapılmıştır onun dışındakiler aynıdır fakat eserde ayetlerden çok ve uzun şahidler getirildiğinden dolayı Nüzhetü'l A'yunu'-Nevazir Fi ilmi'l Vucuh Ve'n-Nezair kitabı Müntehab kurretü'l a'yunu'n-Nevazir fi'l vucûh ve'n-Nezair'e nazaran daha kabarıktır.

Muhtasaru Kitâbi'l-Mak'ad ve'l-mukim: Tefsir usulüyle ilgili manzum bir eserdir. Sıbt İbnü'l-Cevzî bu kitabı *Mirâtu'z-Zaman* adlı eserinde zikretmiş ve onun tek cilt olduğunu söylemiştir. İsmail Paşa el-Bağdadî de *Îzahu'l-Meknun*'unda aynı bilgiyi tektat etmiştir. Zehebi ise *Tezkiretü'l huffaz* ve *Tarihu'l İslam*'da kitaptan bahseder. Hayreddin ez-Ziriklî el-*A'lam*'ında bu kitapla ilgili bilgi verirken isminin mukimu'l mak'ad olduğunu bildirir ve konusunun Arap dilinin incelikleri olduğuna işaret eder. İbni Receb'e göre ise eserin adı Akdu'l Mukim'dir.⁴⁰

³⁷ İbnü'l-Cevzi, *Nüzhetü'l-a'yüni'n-nevâzir*, s. 30 (muhakkikin girişi); a.mlf, *Fünûnu'l-efnân*, ss. 121-124. muhakkikin girişi.

³⁸ Mansur Banka Hacer Muhammed, *el-Fikrû't-terbevi inde'l-imam İbni'l-Cevzi el-Bağdadi*, ss. 42-45; İbnü'l-Cevzi, *Nüzhetü'l-a'yüni'n-nevâzir*, s.33; Yavuz- Avcı, "İbnü'l-Cevzî, Ebü'l-Ferec", c. 20, s. 548.

³⁹ Mansur Banka Hacer Muhammed, *el-Fikrû't-terbevi inde'l-imam İbni'l-Cevzi el-Bağdadi*, s.42-45; Nusayr, *Ebü'l-Ferec İbnü'l-Cevzi arauhü'l-kelamiyye ve'l-ahlâkiyye*, s 68; Yavuz- Avcı, "İbnü'l-Cevzî, Ebü'l-Ferec", c. 20, s. 548.

⁴⁰ el-Allûcî, Abdulhamid, *Müellefâtu İbni'l-Cevzî*, Daru'l-Cumhuriyye, Bağdad, 1965, ss.172-173; Yavuz- Avcı, "İbnü'l-Cevzî, Ebü'l-Ferec", c. 20, s. 548.

el-Müctebâ fî ulûmi'l-Kur'ân: Sıbt İbnü'l-Cevzî ve İbn Receb İbnü'l-Cevzî'ye ait hadise dair el-Müctebâ adlı bir eserden söz etseler de⁴¹ yukarıdaki ismi ilk defa Brockelmann kaydetmiş ve *el-Müctenâ mine'l-Müctebâ*'nın bu eserden ihtisar edildiğini bildirmiştir.⁴² Kâtip Çelebi de İbnü'l-Cevzî'ye âit *el-Müctebâ fî envâin mine'l-'ulûm* adlı bir eseri zikreder ve muhtasar olduğunu bildirir.⁴³ Bu eserin muhtasarı olan ve Ali Hüseyin el-Bevvâb tarafından *el-Müctebâ mine'l-müctenâ* (Amman 1409/1988) adıyla yayımlanan eserle Süleymaniye Kütüphanesi'nde (Ayasofya, nr. 3395) bulunan ve h. 632 yılında Dımaşk'ta istinsah edilen yazma aynı kitaplardır.⁴⁴

2. Tefsirleri

İbnü'l-Cevzî birden fazla tefsir yazan alimlerden sayılır. Nitekim Vâhidî de geniş, orta be kısa olmak üzere üç tefsir yazmıştır. Aşağıda İbnü'l-Cevzî'nin bu eserlerine temas edilecektir.

el-Muğnî (fî tefsîri'l-Kur'ân). İbnü'l-Cevzî'nin⁴⁵ ve tabakât müelliflerinin adından söz ettiği eser seksen bir cüzlük büyük bir tefsirdir. Sıbt İbnü'l-Cevzî tefsirin dedesi tarafından seksen bir cilt olarak yazıldığını ancak temize çekilmediğini bu sebeple de meşhur olmadığını yazar⁴⁶. İbnü'l-Cevzî'nin eserleriyle ilgili bir yazmada ise *el-Muğnî*'nin yirmi cilt olduğu bildirilmektedir⁴⁷. Zehebî büyük olduğunu bildirdiği bu tefsirin müellifi tarafından dört ciltte ihtisar edilerek *Zâdü'l-mesîr*'in ortaya çıktığını ifade eder.⁴⁸

Zâdü'l-mesîr fî ilmi't-tefsir. İbnü'l-Cevzî, *Zâdü'l-mesîr* adlı tefsirinde çeşitli görüşleri ve meseleleri tertipleyerek, bu tefsiri insanların anlayacağı tarzda, açık ve ilmi bir şekilde yazmıştır. Meâni ve beyân ilimlerine itina göstermiştir. Özellikle el-Bakara sûresinin tefsirinin üzerinde durmuş, en güzel örnekleri orada vermiştir. Bu tefsirde yer

⁴¹ Sıbt İbnü'l-Cevzî, *Mir'âtü'z-zamân*, nşr. Cenân Celîl Muhammed, c. 8, ed-Dârü'l-Vataniyye, y.y., 1990, 484; İbn Receb, *Kitabu'z-Zeyl alâ Tabakâti'l-Hanâbile*, I, 417

⁴² bk. Brockelmann, Carl, GAL, I, 663; Suppl., I, 918.

⁴³ Kâtip Çelebi, *Keşfü'z-zunûn*, II, 1592.

⁴⁴ Nusayr, *Ebü'l-Ferec İbnü'l-Cevzî: ârauhü'l-keîmiyye ve'l-ahlâkiyye*, s. 68; Yavuz-Avcı, "İbnü'l-Cevzî, Ebü'l-Ferec", c. 20, s. 548.

⁴⁵ Meselâ bk. İbnü'l-Cevzî, *Zâdü'l-mesîr*, I, 7; a.mlf., *Nâsihu'l-Kur'ân ve mensûhuh: nevâsihu'l-Kur'ân*, nşr. Hüseyin Selîm Esed ed-Dârânî, Dımaşk-Beyrut 1411/1990, s. 101; a.mlf., *Def'u şübehi't-teşbih bi-eküffi't-tenzih*, nşr. Hasan es-Sekkâf, Ammân 1412/1992 (2.bs.), s. 95.

⁴⁶ Sıbt İbnü'l-Cevzî, *Mir'âtü'z-zamân*, c.8, s. 483.

⁴⁷ Naciye Abdullah İbrahim, "İbni'l-Cevzî: Fihristü kütübih", *Mecelletü'l-Mecmai'il-mî el-İrâkî*, c. 31, sy. 2, (1980), s. 201.

⁴⁸ ez-Zehebî, *Siyeru a'lâmi'n-nübelâ*, c. 21, s. 368.

yer sorular sorulur ve bunlara cevaplar verilmek suretiyle âyette geçen problemler yönler halledilmeye çalışılır.

Birçok tefsir kitabında olduğu gibi *Zâdü'l-mesîr* de kendinden önce gelen muteber tefsir ve hadis kaynaklarına dayanmaktadır. Bilhassa Kütübü Sitte, et-Taberi'nin Tefsiri, İbn Kuteybe'nin *Te'vilu Muşkilî'l-Kur'ân*'ı ile *Garibü'l-Kur'ân*'ı, el-Ferrâ'nın ve ez-Zeccâc'ın *Meâni'l-Kur'ân*'ları, Ebû Ali el-Fârisinin *el-Hucce'si*, Ebû Ubeyde'nin *Mecâzu'l-Kur'ân*'ı, el-Hattâbi'nin *Esmâüllahi'l-Hüsnâ'sı*, İbnü'l-Enbâri ve diğerlerinin eserlerine hemen hemen birkaç sayfada bir rastlanmaktadır.⁴⁹ İbnü'l-Cevzî *Zâdü'l-mesîr*'in hepsini vaaz kürsülerinde bitirmiş ve indirilişinden beri Kur'ân'ı vaaz meclisinde tefsir eden başka birisini bilmediğini söylemiştir.⁵⁰ Kitap, M. Züheyr eş-Şâviş, Şuayb el-Arnaût ve Abdülkâdir el-Arnaût tarafından yayımlanmıştır.⁵¹

Teysîrü'l-beyân fi tefsiri'l-Kur'ân. Herhangi bir nüshasına rastlanılmayan eser hakkında İbnü'l-Cevzî kısa bir tefsir diye söz eder. Adı *Teysîrüt-tibyân fi ilmi'l-Kur'ân* olarak da geçen bu çalışma müellifi tarafından ihtisar edilerek *Tezkiretü'l-erîbî* vücûda getirilmiştir.⁵²

Tezkiretü'l-erib fi tefsiri'l-ğarîb. *Zâdü'l-mesîr* ile *Teysîrü'l-beyân*'ın özetidir. Kitapta yer yer âyetler tefsir edilmiş, i'rab, kıraat, esbâb-ı nüzul, ahkâm âyetlerinin yorumu ve nâsih-mensuh konularına yer verilmiştir. *el-Erib bimâ fi'l-Kur'ân mine'l-ğarîb* adıyla neşredilen eseri (Medine 1400) Ali Hüseyin el-Bevvâb da tahkik ederek yayımlamıştır (Riyad 1407/1986)⁵³

B. Diğer İlimlere Dair Önemli Eserleri

İbnü'l-Cevzî'nin her alanda eser yazdığını daha önce belirtmiştik, onun bu çeşitliliği kendisine asrının allâmesi, Irak'ın övünç kaynağı, hafız, vaiz, müfessir, fakih, muhaddis, edîb, tarihçi gibi sıfatlar kazandırmış, şahsiyetini yüceltmiş, azmini arttırmıştır. Elbette konumuz tefsir olduğu için diğer eserlerinin üzerinde fazla durup

⁴⁹ el-Allûî, *Müellefâtü İbni'l-Cevzî*, ss. 222-223; Cerrahoğlu, "Abdurrahmân İbnü'l-Cevzi ve "Zâdü'l-Mesir fi İlmî't-Tefsir" Adlı Eseri", ss. 127-134.

⁵⁰ İbnü'l-Cevzî, *el-Muntazam*, c. 18, s. 213.

⁵¹ Abdülhamit Birışık, "İbnü'l-Cevzî: Tefsir İlmindeki Yeri", *DİA*, c. 20, İstanbul, 1999, s. 551.

⁵² Sıbt İbnü'l-Cevzî, *Mir'âtü'z-zamân*, c. 8, s. 483; İbn Receb, c. 1, s. 416, el-Allûcî, *Müellefâtü İbni'l-Cevzî*, s. 213; İbnü'l-Cevzî, *Nâsihu'l-Kur'ân ve mensûhuh*, ss. 101-102).

⁵³ Birışık, "İbnü'l-Cevzî: Tefsir İlmindeki Yeri", c. 20, s. 551.

sırayla maddelendirmeyeceğiz, fakat önemli gördüğümüz eserlerinden birkaçını bilgi verme babında zikredeceğiz.

Telbîsu İblîs. İbnü'l-Cevzî'nin, başta mutasavvife olmak üzere bazı İslâmî zümrelerin anlayışlarını usûlü'd-dîn açısından tenkit ettiği eser, dini doğru bir şekilde anlamada aklın değerini bir kenara atarak, bid'at ve hurafeye sarılan dini oluşumları tenkit eder ve yeni bir zihniyetin teşekkülü için İslami ilimler alanında yenileşmenin gerekliliğini anlatır. Muhammed Münîr ed-Dımaşki tarafından neşredilmiştir (Kahire 1368/1948).⁵⁴

Ahkâmü'n-nisâ. Ali b. Muhammed Yûsuf el-Muhammedî'nin yayımladığı eser üzerinde (Beyrut 1985) Nedim Urhan tarafından Marmara Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü'nde bir doktora çalışması yapılmıştır. (İstanbul 1993). Kitabı Ebû Bekir el-Cerrâî ihtisar etmiştir.⁵⁵

Kitâbü'l-Ezkiyâ. Genel anlamda akıl ve zekâ ile her zümreden zeki insanlardan bahsederek, bunların bazı sözlerini nakleder. Osmanlı âlimi Hacı İbrahim Efendi eseri Tuhfetü'l-ezkiyâ tercemetü Kitâbi'l-Ezkiyâ adıyla Türkçe'ye çevirmiştir (İstanbul 1308)⁵⁶

Ahbârü'l-hamkâ ve'l-muğaffelîn (Beyrut 1985). Arap dünyasındaki mizah ve eğlence kültürünün güzel örneklerini günümüze taşıyan eser Enver Güneç tarafından Ahmak ve Dalgınlar Kitabı başlığıyla Türkçe'ye tercüme edilmiştir (Şule Yayınları, İstanbul, 1998)⁵⁷

Leftetü'l-kebed fî (ilâ) nasihati'l-veled. Müellifin, oğluna öğüt vermek amacıyla yazdığı bir risaledir. Kendi hayatından bazı unsurlar taşıması açısından önemlidir. Muhammed Hâmid el-Fıkî'nin yayımladığı risalenin (Kahire 1349/1931) Abdülgaffâr Süleyman el-Bündârî tarafından gerçekleştirilen bir neşri bulunmaktadır.⁵⁸

⁵⁴ Altıntaş, "İtikadî Açından İbnü'l-Cevzî'nin (ö. 597\1218)'nin Tasavvuf'a Yaklaşımı", s. 121; Nusayr, *Ebü'l-Ferec İbnü'l-Cevzi arauhü'l-kelamiyye ve'l-ahlâkiyye*, s. 72; Yavuz- Avcı, "İbnü'l-Cevzî, Ebü'l-Ferec", c. 20, s. 548.

⁵⁵ Mansur Banka Hacer Muhammed, *el-Fikrû't-terbevi inde'l-İmâm İbni'l-Cevzî el-Bağdâdî*, s. 42; Yavuz-Avcı, "İbnü'l-Cevzî, Ebü'l-Ferec", c. 20, s. 548.

⁵⁶ Nusayr, *Ebü'l-Ferec İbnü'l-Cevzî: ârauhü'l-kelamiyye ve'l-ahlâkiyye*, s. 81; Yavuz-Avcı, "İbnü'l-Cevzî, Ebü'l-Ferec", c. 20, s. 548.

⁵⁷ Nusayr, *Ebü'l-Ferec İbnü'l-Cevzi arauhü'l-kelamiyye ve'l-ahlâkiyye*, s. 82; Yavuz-Avcı, "İbnü'l-Cevzî, Ebü'l-Ferec", c. 20, s. 548.

⁵⁸ Nusayr, *Ebü'l-Ferec İbnü'l-Cevzi arauhü'l-kelamiyye ve'l-ahlâkiyye*, s. 76; Yavuz- Avcı, "İbnü'l-Cevzî, Ebü'l-Ferec", c. 20, s. 548; İbnü'l-Cevzi, *Nüzhetü'l-a'yüni'n-nevâzir*, s. 30.

el-Mevzuat. Bu eser İbnü'l-Cevzî'nin Mevzu' hadisleri toplayıp bir arada yazdığı insanları mevzu hadis konusunda uyardığı bir eserdir. Bu eserde İbnü'l-Cevzî; Mevzu rivayet nakleden kimseleri bu konu çerçevesinde hadis uyduran ve hadisleri karıştıran son derece zayıf ravileri gruplandırır. Hadis uyduran belli başlı kimselerin isim listesini verir, hadis uydurmalarından pişman olanlarla ilgili anonim kıssaları nakleder, yalancı ravileri tanıtmanın gıybet olmayacağını, isnad tedkikinin önemini, özellikle müdellis ravilerin başvurdukları yolları anlatır.⁵⁹

Def'u şübehi't-teşbih. Yazar bu eserinde Kur'an ve hadislerde, lafzîlitera anlamda yorumlandığı zaman insanı, insan biçimci Allah tasavvuruna götüren nasların nasıl te'vil edilmesi gerektiğini anlatarak Haşviyyeci zihniyeti tenkil etmektedir.⁶⁰

Zemmu'l-hevâ. Bu isimli eserinin muhtevasına baktığımız zaman daha çok ahlak konularına yer ayrıldığını görürüz. Mesela, heva nedir? İslâm'a göre zinanın hükmü, gizli dost tutmanın ve eşcinselliğin haram oluşu, nikâhın teşvik edilmesinin hikmetleri gibi daha çok kadın-erkek ilişkilerinin bozulma sebepleri ve bunun toplumsal hayatta yol açtığı ahlaki sapmalardan söz edilir.⁶¹

IV. İBNÜ'L-CEVZÎ'NİN İLMİ ŞAHSİYETİ VE TEFSİRCİLİĞİ

A. İlmî Şahsiyeti

Ebü'l Ferec İbnü'l-Cevzî hemen hemen devrinin bütün nakli ilimlerine vâkıftır. Bilhassa hadis ve aynı metodu gerektiren tarih sahasında devrinin allâmesidir.⁶² Diğer tabakat müellifleri onun ehliyetli olduğu ilimleri sahasında biraz farklı görüşlere sahiptir. Ebü'l Felâh Abdülhay: "Tefsir, fıkıh, hadis, tasavvuf, ahbâr, tarih, tıp ve bunun gibi ilimlere vakıftır" demiştir.

İbnü'l-Cevzî'nin eserlerinde bir hayli yanlışlıklar bulunmaktaydı. Bunun sebebi ise, bir kitabın yazımını bitirdikten sonra, onun üzerinde düşünüp yeniden düzenlemeyi, düşük cümlelerin tashihini yapmaz, tekrarları kaldırmaz ve hemen diğer eserinin

⁵⁹ Yıldırım, Enbiya, "İbnü'l-Cevzî'nin Hadisciliğine Genel Bir Bakış", *Cumhuriyet Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi*, c. 10\1, s. 75; Nusayr, *Ebü'l-Ferec İbnü'l-Cevzi arauhü'l-kelamiyye ve'l-ahlâkiyye*, ss. 69-70; Mansur Banka Hacer Muhammed, *el-Fikrüt-terbevi inde'l-imam İbnü'l-Cevzi el-Bağdadi*, s. 44; Turun, *Cennet ve Cehennemle İlgili Uydurma Hadisler- İbnü'l-Cevzî Örneği*, s. 28.

⁶⁰ Altıntaş, "İtikadî Açından İbnü'l-Cevzî'nin (ö. 597\1218)'nin Tasavvuf'a Yaklaşımı", s. 121.

⁶¹ İbnü'l-Cevzî, *Zemmu'l-hafa*, thk. İbrahim Ramazan, Beyrut, 1993; Nusayr, *Ebü'l-Ferec İbnü'l-Cevzi arauhü'l-kelamiyye ve'l-ahlâkiyye*, s. 75.

⁶² ez-Zirikli, Hayrettin, *el-A'lâm*, c. 3, Daru'l-İlmi li'l-Melayîn, Beyrut 1992, s. 316.

yazımına geçirdi. Bundan dolayıdır ki ilim erbabı onun kitaplarını gerektiği kadar inceleyememiştir.⁶³

İbnü'l-Cevzî'nin kendi dönemindeki ilim ehlinde istediği şey, taklitten kurtulmaları ve önceki alimlerin söylediklerine körü körüne uymamalarıdır. İbnü'l-Cevzî'yi kendi dönemindeki pek çok insandan ayıran, sonraki dönemlerde de tenkide maruz kalmasına neden olan hususlardan birisi bu olmuştur. O hür düşüncüyü teşvik sadedinde başka bir eserinde şunları söylemektedir:

“İlim dirayetle faydalı olur, yoksa aynıyla almakla değil. Keza derinliklerini bilmekle faydalı olur, yoksa sadece rivayet etmekle değil. Alimlerin genelinin içerisine düştüğü sıkıntı kendilerinden öncekileri taklit etmeleri, eserlerinde yazdıkları şeyleri tedkik etmeksizin konuların durumunu üstad olarak kabul ettikleri kimselere havale etmeleri, eserlerinde yazdıkları şeyler hususunda bir delil arama peşine düşmemeleridir. Ben mutekaddimündan pek çok alimin Kur’ân’la ilgili yanlış görüşünü gördüm. Onlar tefsirlerine batıl hadisleri katıştırdılar. Taklit edenler de onlara uydular. Bu durum son derece yaygın bir hal aldı. Bu nedenle de konuya eğilmeye ve tefsir ilmini yanlışlardan kurtarıp gerekli olanlarla ortaya koymaya karar verdim.”⁶⁴

İbnü'l-Cevzî kendi dönemindeki ilmi durumu anlatmak için yaşanan bir olayı da isim vermeden anlatır. İbnü'l-Cevzî, ömrü farz olan bilgileri ve hadislerin fikhını öğrenmeden- sadece rivayet toplamayla geçirmeye de karşıdır.⁶⁵

Onun ilmi şahsiyetinde dilciliği de önemli bir yer tutmaktadır. Devrinin dil âlimlerinden Arap dili ve edebiyatı öğrenimi görmüş, birçok şiir kaleme almıştır. Ayrıca Kendi dönemine kadar teşekkül eden İslâmî telakki ve disiplinlere eleştirel yaklaşımlarda bulunması, Kur’an, sünnet ve beşeri ilimler açısından İslâm’a genel çerçevede baktığını göstermektedir.

Eserlerinin incelenmesinden anlaşıldığına göre felsefe ve dinler tarihi konularında da eleştiri yapabilecek seviyede bir kültüre sahipti. Usul-i Fıkıh âlimleri arasında da gösterilen İbnü'l-Cevzî'ye göre kıyas hiçbir zaman sahih hadisin önüne geçirilemez. Fakih olabilmek için bütün İslâmî ilimleri bilmek ayrıca İslam ahlakına da bağlı olmak gerekir.⁶⁶

⁶³ ez-Zehabî, Ebû Abdullah Şemseddin Muhammed b. Ahmed b. Osman, *Tezkiretü'l-huffaz*, c.4, Darü'l-İhyai't-Turâsi'l-Arabi, Mısır, 1374h., ss. 1342-1348

⁶⁴ İbnü'l-Cevzî, *Nasihü'l-Kur’ân ve mensuhuhu: Nevasihu'l-Kur’ân*, thk. Hüseyin Salim Esed Dârani, Dârü's-Sekâfeti'l Arabiyye, Dimaşk, 1990, s. 101.

⁶⁵ İbnü'l-Cevzi, *Telbîsu iblîs*, Dârü'l-Fikr, Dimaşk, 1948, s. 103-106.

⁶⁶ Turun, Dilek Yavuz, *Cennet ve Cehennemle İlgili Uydurma Hadisler: İbnü'l-Cevzî Örneği* (Yüksek Lisans Tezi, 2008), Çukurova Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, s. 26.

Leh ve aleyhte görüş bildiren ulemâ ve arařtırmacıların İbnü'l-Cevzî hakkındaki kanaatlerini buraya dercetmek onu tanımak açısından faydalı olacađından bazılarını buraya almak istiyoruz.

Hanbelî âlim İbn Receb der ki:

“Meřayıhtan bir taife, İbnü'l-Cevzî'yi bazı kelâmi meselelerde te'vile meyl eder görünmesinden dolayı tenkit etmişlerdir. O da kendilerine sert bir şekilde karşılık vermiştir, şüphesiz bu yol sağlıklı bir yol değildir. Her ne kadar hadis ve âsar sahasında müberriz ise de mütekelliminin şüpheli davrandığı meselelerde onların sahihini ve sakimini birbirlerinden tefrik edecek güçte değildir.”⁶⁷

Celâleddin es-Süyûtî eserinde Zehebî'nin onun hakkında şöyle dediđini nakleder:

“İmam İbnü'l-Cevzî, tefsir, vaaz ve tarih sahasında iyi, fıkhıta orta, hadiste ise bütün metinlere vukufiyeti bulunan bir alimdi, Kelâm ilmine gelince, onda sahih olan kavilden sakim olan kavli ayıracak kadar ne muhaddislerin ilim zevki ne de önde gelen hadis hafızlarının tenkitçiliđi vardı.”⁶⁸

Ömer Nasuhi Bilmen ise řunu söyler:

“Bir çok ilimlerle mücehhez bulunuyordu, Hanbeli mezhebine mensuptu. Müteřabihâtı te'vile meyyâldir. Akli ihmal etmenin doğru olmayacađını söylemiştir. İmam Gazâlî'yi intikad ettiđi için kendisini de İbni Esir tenkit etmiştir. Kendisini tenkit edenler arasında İbn-i Teymiye de vardır.”⁶⁹

Alman Müsteřrik Carl Brockelmann onun hakkında şöyle der:

“Mensup olduđu Hanbeli Mezhebine taassub derecesine varan bađlılıđı kendisini, hadisleri řiddetle tenkide sevketmiştir. Hatta Gazâlî'nin İhya'sının içindeki zayıf hadisleri ayıklayıp çıkarmak suretiyle yeni bir nüshasını ortaya koymuştur. Aynı zamanda İbnü'l-Cevzî, kendi mezhebinden olanları da bazen řiddetle tenkit etmiştir.”⁷⁰

B. Tefsirciliđi

İbnü'l-Cevzî, Kur'ân'ın ruhuna aşına, mütefekkir bir müfessirdi. Tefsire ve Ulumü'l Kur'ân'a dair 11 kadar eseri vardır. Bunlar içinde günümüzde en fazla kullanılanı *Zâdü'l-mesîr* adlı orta hacimli tefsiridir. o bu eserinde meâni ve beyan ilimlerine itina göstermiş birçok kapalı konu soru-cevap yöntemi ile çözümlenmeye çalışılmıştır. Kur'ân-ı Kerim'deki kıssalar fasıl fasıl ayrılarak anlatılmıştır. Bilhassa âyetlerin sebab-i nüzûlleri gösterilmiş ve bu husustaki sahabe ve tabiûn kavilleri uzun uzadıya sıralanmıştır. Yer yer kıraat vecihleri gösterilmiş, irâb hususundaki ihtilaflar belirtilmiştir. Bu işlemler yapılırken de kendi görüşünü söylemekten ziyade, o hususta ileri sürülen görüşleri sıralamıştır. En fazla nakilleri, İbn Abbas, Ferra, Câhîz, Katade

⁶⁷ İbnü'l-İmâd el-Hanbeli, *Şezeratu'z-zeheb*, c. 4, Daru'l-İhyai't-Turâsi'l-İlmi, Beyrut, ts., s. 331.

⁶⁸ Celâleddin es-Süyûtî, *Tabakâtü'l-müfessirîn*, Dârü'l-Kütübü'l-İlmiyye, Beyrut, ts., ss. 50-51.

⁶⁹ Bilmen, Ömer Nasuhi, *Büyük Tefsir Tarihi*, c. 2, Bilmen Yayınevi, İstanbul, 1974, s. 483.

⁷⁰ Yavuz-Avcı, “İbnü'l-Cevzî, Ebü'l-Ferec”, c. 20, s. 551.

gibi müfessirlerden yapmıştır. Bu bilgilerden sonra, böyle bir tefsiri yazışının sebebi olabilecek ve tefsirde takip ettiği metodu gösterecek mahiyette olan fasılda, şu bilgileri vermiştir:

"Bütün tefsir kitapları tetkik edildiğinde, onların hiçbirinin yeterli olmadığı görülür. Bu tefsirlerde bir âyete bakılmak istendiğinde, bazısı nâsîh ve mensûh'dan halî, bazısında esbab-ı nüzûl bulunmaz, bazısının Mekkî veya Medeni olduğu beyan edilmemiş, bazısında âyetin hükmü bulunmaz, bazen de âyette vaki olacak şüphelere temas edilmez. İşte ben yazdığım bu tefsirde, tefsir yapan kimsenin müstağni kalamayacağı, geçmiş eserlerdeki, fenleri burada derecelendirdim. Aynı cinsten olan şeylerin bu kitapta zikrinin bıkınlık vereceğini düşünerek daha evvel geçen kelimelerin tefsirinin tekrarından kaçındım ve onların açıklamasının yapıldığı yerlere işaret ettim. Sıhhatı uzak olan sözleri terk ettim. Bir âyetin tefsirinin yapılmadığını görürsen, böyle bir durum şu iki husustan halî olamaz: Ya o âyet daha evvel geçmiştir veya âyet o kadar açıktır ki onun tefsire ihtiyacı yoktur. Şu kitabımızda, tefsirlerin en iyisini ihtiyar ettim, en sahih, en güzel, ve en sağlam olanlarını aldım. Bunların nazmı, en muhtasar ibarelerle yazıldı. İşte eserimize bu şekilde başladık, Allah muvaffak etsin."

Bu ifadelerden anlaşılıyor ki, müellifimiz hakikaten ortaya koyduğu bu usulünü tefsirinde uygulamıştır. Tefsir tetkik edildiğinde ibarelerde lüzumsuz uzatmalar, görülmediği gibi, anlayışı zorlaştıran ihtisarlar da mevcut değildir. İbareler okunduğunda kolayca anlaşılabilir. Bu ifadelerden anlaşılıyor ki, müellifimiz hakikaten ortaya koyduğu bu usulünü tefsirinde uygulamıştır. Tefsir tetkik edildiğinde ibarelerde lüzumsuz uzatmalar, görülmediği gibi, anlayışı zorlaştıran ihtisarlar da mevcut değildir. İbareler okunduğunda kolayca anlaşılabilir.

Müşkil mevzuları soru cevap yöntemiyle çözüme kavuşturmaya çalışmıştır. Fasil adında başlıklar açmak suretiyle ayetin delalet ettiği hükümleri, farklı görüş yada meseleleri bir tertibe sokmuştur. Zikrinde fayda mülâhaza etmediği lüzumsuz uzatmaları terk etmiştir. Tekrara düşmemek için daha önce tefsir edilen ayetlere atıflar yapmıştır. Bazen diğer eserlerinde işlediği konulara da göndermede bulunmuştur.

Görüşlerin sahibini belirtmeye hassasiyet göstermiştir. Fakat seleften gelen rivayetlerin senetlerini hafzederek, ilk raviyi vermekle yetinmiştir. Kendinden önceki müfessirlerden çokca yararlanmış; fakat bunların ayıp ve kusurlarını araştırmaktan uzak durmuştur. Sûrelerin tefsirine girmeden önce eğer varsa sûrelerin diğer isimleri, sebebi nüzul, Mekki-Medeni gibi tefsir usulü bilgilerini sunarak, onlara kısa mukaddime yapmıştır. Sahabe, tabiûn ve müctehid imamlardan çeşitli fikhî meseleleri naklederek onları izah etmeye özen göstermiştir. Çoğu zaman da müntesibi olduğu Hanbeli mezhebinin görüşlerini tercih etmiştir. Fakat bu tercih, bir mezheb taassubu ile değil, genellikle nassa ve akla dayalı bir görüş bildirme şeklindedir.

Kur'an'ın müfredatını izah ederken kelimelerin iştikakına kadar inerek, dil tahlilleri üzerinde titizlikle durmuştur. Meşhur ve şaz kıraatler hakkında bilgiler vermiş ve bu ilmin imamlarından gelen vecihleri belirtmiştir. Şiirle istişhad ederek, tefsiri edebi yönden süslemiştir. Kendisinin hadisçi olması hasebiyle hadisten yararlanmaya itina

göstermiştir. Tarihçi olduğu için kıssaları ve bazı hikayeleri tefsire sokmuştur. Tefsiri, kolay, akıcı ve anlaşılır bir Arapça ile kaleme alınmıştır. Tefsiri bazı konular istisna edilirse, okuyucuyu usandıracak kadar uzun, anlamı ihlal edecek ve bozacak bir üslubla değildir. Büyük bir ihtimalle bu özelliğinden dolayı üzerine şerh ve haşiye yazılmamıştır.⁷¹

Taşköprizade Ahmet Efendi, İbnü'l-Cevzî'nin *Zâdü'l-mesîr* isimli tefsirini veciz tefsir olarak addetmiştir. Kur'an'ı yakından tanımak isteyenlere gerekli alt yapıyı verecek malumatı ihtiva eden *Zâdü'l-mesîr* tefsiri aynı zamanda araştırmacıların istifade edebileceği kapasiteyle geçmiş tefsir kültürünü ihtisar eden, derli toplu ve sistemli bir şekilde aksettiren özlü bir tefsirdir.⁷²

İbnü'l-Cevzî yukarıda bahsdilen tefsirinden başka Kur'an-ı Kerim ilimleri alanında da çalışma yapmıştır. İbnü'l-Cevzî daha çok genç yaşta eser telifine başlamış ve bu genç yaştaki telif ettiği Kur'an-ı Kerim ile ilgili ilk eserler ulumu'l Kur'an'a dair eserlerle birlikte Tefsire dair eserler olmuştur.⁷³O, vaaz kürsüsünde Kur'an-ı Kerim'i baştan sona kadar tefsir eden ilk alim, müfessirdir. İbnü'l-Cevzî ayrıca esbab-ı nuzül hakkında da eser telif etmiş Kur'an-ı Kerim ilimleriyle ilgili geniş bilgisi ve tecrübesi onu daha da kamçılayarak nasih ve mensûh, vucûh ve nezâir, garîbu'l Kur'an, ve kıraat alanlarında da eserler telif etmeye sefketmiş ve bu alanlarda da yirmi kadar eser telif etmiştir. İbnü'l-Cevzî'nin çocukken halası tarafından ilim tahsil etmesi için bıraktığı hocalardan sadece Kur'an-ı Kerim tefsiri için müfessirin bilmesi gereken ilimleri okuduğu hocası yetmiş aşkın idi. Kendisi tefsir usûlüne dair ilk mütekmil eser yazan alimlerden addedilir. Onun Funûnu'l-efnan'ı bu mütekmil eserlerden en iyisi kabul edilir. Eserin bu öneminden dolayı İbnü'l-Cevzî'nin kendisinden sonra kaleme alınan birçok Ulûmu'l Kur'an telif eden alimler bu eserden yararlanmışlardır. Bunlara örnek olarak Zerkeşi'nin el-Burhanı'nı Suyûtî'nin Ansiklopedi mahiyetindeki el-İtkanı'nı verebiliriz. Fakat birçok adı duyulmuş ansiklopedi mahiyetindeki eserlere kaynaklık yapmış olan bu serde eksiklikler de göze çarpmaktadır bunlardan bazıları bu meyandaki diğer eserlerinde işlediği Ulûmu'l Kur'an konularına bu eserinde ya çok kısa yer vermiş yada ilgili esere atıfta bulunarak yetinmiştir. Mesela nesih konusu

⁷¹ İbnü'l-Cevzî, *Zâdü'l-mesîr fî ilmi't-tefsîr*, c.1. el-Mektebetü'l-İslamî, Beyrut, 1987, ss. 6-7; Cerrahoğlu, "Abdurrahmân İbnü'l-Cevzî ve "Zâdü'l-Mesîr fî ilmi't-Tefsîr" Adlı Eseri", ss. 127-134

⁷² Taşköprizade Ahmed Efendi, *Mevzûâtü'l-ulûm*, trc. Kemaleddin Mehmed Efendi, c. 1, İkdâm Matbaası, Dersââdet, 1561, s. 549.

⁷³ İbni Receb, *ez-Zeyl ala Tabakât'l Hanabile*. c.1, ss. 416

açıklanmayıp ilgili eserine atıfta bulunmuştur. Tefsir ve tevil kavramlarıyla bunlar arasındaki ilişkiyi işlememiş yine Zadü'l-Mesir adlı tefsirine atıfta bulunarak onu işaret etmiştir. Böyle yaparak eserinin okuyucusunun tüm eserlerine muttali olmasını istemiş ve bunu adeta teşvik eder gibi bir yöntem haline getirmiştir.

İbnü'l-Cevzî'nin eserleri incelendiğinde onun vucûh ve nezairle ilgili eserleri daha sistematik ve profesyonel olarak kaleme alındığını görürüz. Bu konulara dair ilmi araştırma yapan alimler 13. Yüzyıla kadar el-Vucuh Vennezair ile ilgili kapsamlı eseri koyan kişinin İbnü'l-Cevzî olduğunu açıkca söylemişlerdir. İbnü'l-Cevzî el-Vucuh Vennezair adlı eserinde tam üçyüz yirmibeş Kur'anî kavramı ele alıp Kur'an-ı Kerim'in farklı yerlerindeki kullanışlarını Arap dilindeki değişik anlamları şahidler getirerek ayetlerle izah etmiştir. Onun bu tariklerle yaptığı telifler arap dilindeki hakimiyetini Arap edebiyatını iyi pekiştiren bir alim olduğunu gösterir. Kur'an-ı Kerim ilimleriyle ilgili telif ettiği eserlerde büyük oranda başarılı olan İbnü'l-Cevzî tefsirlerini oldukça anlaşılır ve net yöntemlerle kaleme almıştır. İbnü'l-Cevzî israiliyatlardan şiddetle kaçınmasına rağmen tefsirlerinin bazı yerlerinde israiliyatlardan iktibaslar yaparak sakıncalarının farkında olduğunu söyleyerek okuyucuyu şuurlandırma babında aldığı bu iktibasların sakıncalı olabileceğini de belirtmiştir. İbnü'l-Cevzî'nin tefsirinde yorumdan çok nakillerin çokluğu göze çarpar bu müellifin eksikliği olarak görülse de çok sayıda müellifin değişik konularla ilgili görüşlerini asıl kaynaklarından seçerek bir araya getirmiş olması açısından faydalı bir çalışma ortaya koymuştur.⁷⁴

C. Sonrakilere Tesiri

İbnü'l-Cevzî'nin elbette kendisinden istifade eden birçok talebesi bulunmaktadır. Bunlardan en önemlisi Celâleddin es-Süyûtîdir. İmam Suyuti, Hicri 849 (M. 1445) yılının Recep ayında Mısır'ın Asyut şehrinde doğmuştur. Tefsirlerinde İbnü'l-Cevzî'den çokca etkilenen Süyûtî, tefsir ve ulûmu'l-Kur'an eserlerinde İbnü'l-Cevzî'den çokca istifade etmiştir. Bunu Süyûtî'nin eserlerinin kaynakçalarında bariz bir şekilde görmekteyiz. Süyûtî'nin sahasının en geniş malûmatını ihtiva eden eseri *el-İtkan fî ulûm'il-Kur'an ez-Zerkeşi'nin* (ö. 794/1392), *el-Burhan fi ulumil Kur'an* adlı kitabına çok şey borçlu olmakla birlikte bu esere İbnü'l-Cevzî'nin eserlerinin de tesiri vardır.⁷⁵

⁷⁴ Birışık, "İbnü'l-Cevzî: Tefsir İlmindeki Yeri", c. 20, ss. 550-551.

⁷⁵ Halit Özkan, "Süyûtî"; c. 38, ss.188-196.; Mehmet Suat Mertoğlu, "Süyûtî: Kur'an İlimleri", c. 38, ss. 198-200

İbnü'l-Cevzî'nin tefsir ilminden etkilenen bir diğer kişi ise el-Kurtubî'dir. (ö. 671\1272) *el-Câmi li ahkâmi'l-Kur'ân*'ını yazarken, İbnü'l-Cevzî'den birçok yerde istifade etmiştir.⁷⁶ Bir başkası ise Şehabeddin Mahmud el-Alûsî'dir (ö. 1270-1854). O, *Rûhü'l-meânî fi tefsiri'l-Kur'âni'l-azim ve's-seb'i'l-mesânî* adlı tefsirinde, "Peygamberler ümitsizliğe düşüp yalanlandıklarını sandıklarında, onlara yardımımız gelmiştir. Böylece biz dilediklerimizi kurtarırız, bizim günahkar topluma vereceğimiz cezalar geri çevrilmez" şeklindeki âyeti (Yusuf, 12/110) açıklarken, "İbnü'l-Cevzî dedi ki" diyerek ona ait şu bilgileri kaydeder:

"Takdiri şudur: Senden önce gönderdiğimiz her peygamber de kavmini imana davet etti, kavmi kendilerini yalanladı, resuller de bu duruma sabrettiler. Onların davetleri ve kavimlerinin yalanlamaları, peygamberler ümitsizliğe düşünceye kadar devam etti."⁷⁷

Zadü'l-mesîr tefsirine baktığımızda bu ifadelerin aynen yer aldığı görülür.⁷⁸

Muasır müfessirlerimizden Muhammed Ali es-Sâbunî de, İbnü'l-Cevzî'den çokça istifade eden âlimlerden biridir. Yazdığı ahkam âyetleri tefsirinde Ahzab sûresinin 59. âyetini açıklarken, "Ey Peygamber, eşlerine, kızlarına ve inananların kadınlarına söyle! Dışarı çıktıkları zaman dış örtülerini üstlerine salsınlar; onların tanınip incitilmemesi için en elverişli olan budur. Allâh çok bağışlayan, çok esirgeyendir." İbnü'l-Cevzî, "dış örtülerini üstlerine salsınlar..." âyetinin tefsirinde onların hür oldukları bilinmesi için, başlarını ve yüzlerini örtmelerini söyler demektedir. Ayetteki "celabib" kelimesinden maksadın normal elbiselerin üzerini kapatacak ve vücut hatlarını göstermeyecek bir örtüdür.⁷⁹

İbnü'l-Cevzî'nin kıraat ilminden etkilenen başka bir âlim ise İbnü'l-Fuvatî'dir. İbnü'l-Fuvatî İbnü'l-Cevzî'den diğer ilimlere nazaran kıraat ilminden daha fazla yararlanmışır⁸⁰ Kendisinden sonraki birçok tarihçiye kaynaklık eden İbnü'l-Cevzî, onları tarih yazım metodu bakımından da etkilemiştir. İbnü'l-Cevzî'nin, rivayetleri ve olaylarla şahıs biyografilerini birleştiren metodu torunu Sıbt İbnü'l-Cevzî'nin yanı sıra İbnü's-Sâî, Zehebî, İbn Şâkir el-Kütübî, Yâfîî, İbn Kesîr, İbn Tağrîberdî ve İbnü'l-İmâd gibi tarihçiler tarafından uygulanmıştır. Yâkût el-Hamevî, İbnü'l-Esîr, İbn Hallikân, İbnü'l-Fuvatî, İbn

⁷⁶ el-Kurtubî, Ebu Abdillâh Muhammed b. Ahmed b. el-Ensari el-Kurtubî, *el-Cami li ahkâmi'l-Kur'an*, c. 5, Daru'l-Kütübü'l-Misriyye, Kahire, 1958, s. 349.

⁷⁷ el-Alûsî, Şehabeddin Mahmud, *Ruhu'l-meânî fi tefsiri'l Kur'ani'l-azimi ve's-seb'i'l-mesânî*, c. 13, Daru'l İhyau't-Turasi'l Arabiyye, Beyrut 1854, s. 68.

⁷⁸ İbnü'l-Cevzî, *Zâdü'l-mesîr fi ilmi't-tefsir*, c. 4, s. 228.

⁷⁹ es-Sâbunî, Muhammed Ali, *Ravâiu'l-beyân fi tefsiri âyâti'l-ahkâm*, c. 2, Mektebetü'l-Gazâlî, Dımaşk, 1977, s. 382.

⁸⁰ İbnü'l-Fuvatî, *Telhisu Mecmai'l-âdâb*, nşr. Mustafa Cevâd, Dımaşk, 1962, neşreden giriş, c. 4/1, ss. 9-78

Hacer el-Askalânî ve Celâleddin es-Süyutî İbnü'l-Cevzî'nin ilminden faydalanmış ve ondan etkilenmişlerdir. Tarihçi öğrencileri İbnü'd-Dübeysî ve İbnü'n-Neccar el-Bağdâdî de kendisinden faydalanan âlimler arasında yer alır.⁸¹ İbn-i Cevzî hazretlerinden birçok âlim ve halk, hadîs ve diğer ilimleri dinlediler. Ondan birçok âlim hadîs-i şerîf rivâyetinde bulundu. Onlardan bazıları şunlardır: Oğlu Sâhib Muhyiddîn, torunları Ebü'l-Muzaffer ve Şeyh Muvaffaküddîn, Hâfız Abdülganî, İbn-i Katîrî, İbni Neccâr, İbn-i Halîl, İbn-i Abdüddâim, Necîb Abdüllatîf el-Harrânî. İbnü'l-Cevzî'den en son icâzet almış olan âlim el-Fahr Ali bin Buhârî'dir.⁸² İbnü'l-Cevzî'den faydalanıp ders okuyan talebelerini teker teker tanıtmak bu risalenin hacmini aşacağından burada bunlardan bazı önde gelen şahsiyetler üzerinde duracağız;

Ebû Muhammed Muvaffakuddîn Abdullah b. Ahmed b. Muhammed b. Kudâme el-Cemmâilî el-Makdisî (ö. 620/1223). İbn Kudâme diye şöhret yapan Hanbeli alimi ve usulcüsü Şeyh Abdülkâdir-i Geylânî'den de ders almış ve tasavvufta ondan hırka giymiştir. İbn Kudâme'nin fıkıh, fıkıh usulü, kelim, hadis gibi alanlarda verdiği eserleri günümüze kadar ulaşmıştır.⁸³

İbnü'd-Dübeysî, Ebu Abdullah Muhammed b. Said b. Yahya ed-Dübeysî (ö. 637\1239): İbnü'l-Cevzî'den fıkıh dersleri almış olup, onun geçmiş ilimleri tasnif etmede kullandığı metodu takip etmiştir. Kendisi hadisci, fakih, tarihçi ve kıraat alimi olan İbnü'd-Dübeysî'nin el-Hatîb el-Bağdâdî'nin *Târîhu Bağdâd*'i üzerine kaleme alınan *Zeylû Tarihi Medineti's-salam Bağdad* adlı önemli bir tarih eseri vardır.⁸⁴

İbnü'n-Neccar, Ebu Abdullah Muhammed b. Mahmud el-Bağdadi (ö. 643\1245). Hadis hafızı ve tarihçi olan İbnü'n-Neccar, ilim için çokça seyahatte bulunmuş ve Zeylû Tarihi Bağdâd'ı te'lif etmiştir. Yakut el-Hamevî'nin (ö. 626\1228) hocası olup, kitaplarını Nizamiye Medresesi'ne vakfetmiştir.⁸⁵

⁸¹ İbn Receb, Zeynüddin Ebu'l-Ferec Abdurrahman b. Şihabuddin Ahmed el-Bağdadî ed-Dımaşkî, Kitabu'z-Zeyl alâ Tabakâti'l-Hanâbile, Matbaatü's-Sünneti'l-Muhammediye, el-Kahire, 1952, s. 399; Yavuz- Avcı, "İbnü'l-Cevzî, Ebü'l-Ferec", c. 20, ss. 544-545.

⁸² Turun, *Cennet ve Cehennemle İlgili Uydurma Hadisler- İbnü'l-Cevzî Örneği*, ss. 25-26; İbnü'l-Cevzî, *Menâkibu Ahmed b. Hanbel*, thk. Abdullah Abdulmuhsin, Mektebetü'l Hanci, Mısır, 1979, s. 599; Nusayr, *Ebü'l-Ferec İbnü'l-Cevzi arauhü'l-kelamiyye ve'l-ahlâkiyye*, ss. 85-90.

⁸³ İbn Kesir, *el Bidaye ve'n-nihaye*, thk. Hamid Ahmed Tahir, c. 12, Daru'l-Fecr, Kahire, 2003, c. 12, ss. 105-109; Koca, Ferhat, "İbn Kudâme, Muvaffakuddin", *DİA*, c. 20, İstanbul, 1999, ss. 139-141; Nusayr, *Ebü'l-Ferec İbnü'l-Cevzi arauhü'l-kelamiyye ve'l-ahlâkiyye*, ss. 85-90.

⁸⁴ Sami es-Sakkar, "İbnü'd-Dübeysi", *DİA*, c. 21, İstanbul, 2000, s. 16.

⁸⁵ İbn Kesir, *el Bidaye ve'n-nihaye*, c. 13, ss. 180-181; Sami es-Sekkar, "İbnü'n-Neccar el-Bağdadi", c. 21, s. 169.

Sıbtu İbni'l-Cevzî, Yusuf b. Ferağlî b. Abdullah Ebu Muzaffer Şemseddin (ö. 654\1269). İbnü'l-Cevzi'nin kızı Rabia'nın oğludur. Babası o küçükken vefat ettiği için bakımını dedesi üstlenmiştir. Dedesinden vaaz ve tarih konularında çok etkilenmiştir. Aralarında Mir'âtü'z-Zaman eserinin de bulunduğu çok sayıda eser vermiştir.⁸⁶

İbnü'l-Cevzî'nin kendisinden sonra eserleri büyük bir tesir uyandırmış, sonraki eserlere gerek tefsir gerek kıraat gerek ulumu'l Kur'an gerekse tarih alanlarında büyük bir ölçüde kaynaklık etmiştir.

⁸⁶ Brockelman, Carl, "İbnülcevzî", İslâm Ansiklopedisi, I-XV, c. 5/2, Milli Eğitim Basımevi, İstanbul, 1968, s. 850 [848-850]; Turgut, *İbnü'l-Cevzî ve Tefsir Usulündeki Yeri*, s. 11; İbn Receb, *Kitâbü'z-Zeyli ala Tabakati'l-Hanâbile*, c. 1, s. 425.

İKİNCİ BÖLÜM

TEFSİRÜ LÜĞATİ'L-KUR'ÂNIN TANITIMI VE TAHLİLİ

I. LÜĞATÜ'L KUR'ÂN İLMİNE DAİR GENEL BİLGİLER

Kur'ânı Kerim'deki anlamı kapalı kelimelerin anlamlarını açıklayan sözlükler için genel bir isim olarak Lüğatü'l-Kur'ân adını vermek mümkündür. Ancak pek çok farklı isim kullanılarak hazırlanan, telif tarzları ve konuları ele alış biçimleri itibariyle aralarında farklar bulunan bazı eserlerin de bulunduğu bir gerçektir. Ayrıca konuyla ilgili ilk telifler gerçekten anlamı Kur'ân'ın indiği dönemde yaşayan ashaba kapalı gelen kelime ve ibareleri incelerken Arap olmayan milletlerin Müslüman olmasıyla sonraki eserlerde bu çerçeveye bir hayli genişlemiş ve eserler tam bir sözlük şeklini almıştır.

Bu sözlükler Kur'ân-ı anlama ve anlatma amacı ile hazırlanmışlardır. Hazırlanırken de Kur'ân-ı Kerim'deki kelimelere göre düzenlenmişlerdir. Bu konuda hazırlanmış olan eserlerin isimlerine genellikle garîbü'l-Kur'ân, vücûh ve nezâir, mecâzü'l-Kur'ân, müfredâtü'l-Kur'ân veya me'ânî'l-Kur'ân ana başlıkları eklenmiştir. Bu eserlerin bir kısmı Mushaf tertibine göre hazırlanmış iken bazıları da farklı yollar takip etmiştir. Muhammed Fuad Abdülbâkî tarafından İbn Abbas'a (ö. 68/687) nisbet edilen bilgilerin derlenmesiyle oluşturulmuş bulunan *Mu'cemü garîbi'l-Kur'ân* (Dârü'l-Ma'rife, Beyrut, [ts.], 2. bs.) garîbü'l-Kur'ân alanına dair ilk önemli kaynaktır. Ebû Ubeyde Ma'mer b. Müsennâ et-Teymî'nin (ö. 209/824) *Mecâzü'l-Kur'ân* isimli eseri de bir bakıma bir Kur'ân sözlüğüdür. Ayrıca Ebu Muhammed Yahya b. el-Mübârek (ö. 202/817), Ebu Said el-Esmâi (ö. 216/831), Ebû Ubeyd el-Kâsım b. Selâm (ö. 224/837), İbn Kuteybe (ö. 276/889), Ebû Bekr Muhammed b. Uzeyz Sicistani (ö. 330/941) bu alanda muhtelif adlarda eserler kaleme almışlardır. Belki de bu alandaki en kıymetli eser büyük dil ve tefsir âlimi Rağîb el-İsfahani'ye (ö. 425/1033?) ait *el-Müfredât fî garîbi'l-Kur'ân* (diğer adları: *Müfredâtu elfâzi'l-Kur'ân*, *Mu'cemu Müfredati elfazi'l-Kur'ân*) isimli eserdir. Bu eseri ikmal maksadıyla Semîn el-Halebî (ö. 756/1355) tarafından yazılan *Umdetü'l-huffaz fî tefsiri eşrefi'l-elfaz* adlı sözlük çalışması da şüphesiz zikre değerlidir. Bu zat tefsir de kaleme almıştır. Yaygın şekilde bilinen eserlerden Ebû Zekerîyyâ Yahyâ b. Ziyâd el-Ferra'nın (ö. 207/822) *Me'ânî'l-Kur'ân* isimli çalışması da bir sözlük mahiyetindedir. Bu eserde mushaf tertibi takip edilerek belirlenen kelimeler açıklanmıştır. Osmanlı döneminde ve modern zamanda Kur'ân sözlüğü türünden çalışmalar pek çoktur.

II. İBNÜ'L-CEVZÎ'NİN *TEFSİRÜ LÜĞATİ'L-KUR'ÂN* ADLI ESERİ

İbnü'l-Cevzî'nin bu eseri bir vucuh ve nezair kitabıdır hatta *Nüzhetü'l A'yunu'-Nevazir Fi ilmi'l Vucuh Ve'n-Nezair* kitabının aynısıdır fakat bu isimde bulunan ve dünyada tek nüsha olarak bulunan bu yazma diğer *Nüzhetü'l A'yunu'-Nevazir Fi ilmi'l Vucuh Ve'n-Nezair* nüshasından ح harfine kadar metod itibariyle farklıdır Süleymaniye kütüphanesi Şehidalipaşa 116. Kısımda yazma halinde bulduğumuz bu yazma eser ilk etapta isim itibariyle farklı bir eser olarak gözüksede içinde çok az farklılıklar bulunmaktadır bu farklılıklara örnek verecek olursak bazı kavramların yeri değişik çok azıda unutulmuş olarak kaleme alınmıştır. En belirgin fark olarak ح harfine kadar olan kısmının tamamıyla metodunun farklı olup *Nüzhetü'l A'yunu'-Nevazir Fi ilmi'l Vucuh Ve'n-Nezair* adlı İbnü'l-Cevzî'nin el-Vucuh kitabından ayrı olduğunu söyleyebiliriz.

A. Tefsîru Lüğati'l-Kur'ân'ı Te'lif Sebebi

İbnü'l-Cevzî insanların Kur'an-ı Kerim'in lafızlarını zorlanmadan anlamaya ihtiyaçları olduğunu hissetti veya tefsir edilmiş lafızların sıygalarındaki yapmacık manalarındaki bilgilerin insanlara yanlış bilgi aşılayacağını dolayısıyla bundan etkilenen insanların da bilgilerinde bir kirlilik oluşacağını bunun da hem insanlara hem de Kur'an-ı Kerim'e haliyle zararlı olacağını farkına vardı. Kendisinin zamanına kadar oluşturulmuş bazı vucuh ve nezair kitaplarına bakıp hataları, düzeltilmeyecek derecedeki yanlışları da gördü. İşte bütün bunlar İbnü'l-Cevzî'yi bu kitabını yazmaya teşvik etti. İbnü'l-Cevzî kitabının mukaddimesinde de bütün bunlara işaret ederek bunu açıkça belirtmektedir;

"Bütün "müteahhir alimlerin kendisinden önceki mütekaddim alimlerin yolunu izlediğini ve onun kavlini taklit ederek geçirdiğini bu geçirdiği, yeni yazıda da hiçbir yeni fikir ekmediğini, hasıl olduğu bilgileri de hiç araştırmadığını gördüm."

Ve yine devam ederek

"Birçoğu bu eserlerinde çok sayıda vucuh ve ebvab oluşturmak istemişlerdir ve çok acaip yanlış tutarsız görüş meydana getirmişlerdir. Bende onların yazdığının aynısıyla onlara reddiye yazarak gördükleri zaman akıl sahiplerini dahi şaşırıp hayrete düşüren bu kitabımda onların toplayıp kaleme aldıklarından daha mekemmellerini seçip topladım ve onların tesbit edip ayırdığı şüpheli lafızlardan daha mükemmelini daha fazlasını tesbit edip ayırdım."⁸⁷

⁸⁷ *Tefsîru Lüğati'l-Kur'ân*, Mukaddime varak no:(1/2)

B. Tefsîru Lüğatü'l-Kur'ân'ın Muhtevası

Tahkikini yaptığımız *Tefsîru Lüğâti'l-Kur'ân*, 330 civarında Kur'ân lafzının açıklamasını içeren ve bu lafızların hangi Kur'ân ayetlerinde geçtiğini gösteren önemli bir eserdir. Müellif bu eserde Kur'ân-ı Kerim'in işaret ettiği değişik mânâları âyetlerden örnekler vererek açıklamıştır. Bu açıklamada harf sırasına itina göstermiştir. Elif (ا) ile başlamış, ya (ي) harfi ile eserini sonlandırmıştır. Eser sonra Kur'ân kelimesi ile başlamış ve bu kelimeye lüğâvi bir madde sunmuş, sonra da lafız tefsir edilmiştir.

Böyle olunca eser büyük bir Kur'ân sözlüğü olup, İsfehânî'nin el-Müfredâtı gibi Kur'ân sözlükleri kısmında mütalaa etmemiz gerekmektedir. Bir başka önemli husus ise eser, lafızlarını tefsirinde Kur'ân âyetlerinin yanında zaman zaman hadisi şeriflerden, hatta Arap Şiirleri'nden de şahitler getirerek, tefsiri yapılan lafzın açıklamasını güçlendirmiştir. Eserde bazen açıklamasını verdiği kelimeler için bir âyeti kerime veya herhangi bir şahit getirmeyi terk etmiştir mesela *الثالث: الأُمِّي الذي* maddesindeki *الأُمِّي*

لا يكتب kelimesinin açıklamasında olduğu gibi. Eserde yer yer dil ve nahiv âlimlerinin açıklamalarını, görüşlerini belirterek açıklık getirmiştir.

Çoğu zaman şahit olarak verdiği âyetlerin aralarını *يعني* 'yani' kelimesiyle bölerek açıklama gereği görmüştür ve bu cümleler genelde te'kid ifade eden cümlelerle kurulmuştur. Her bir şahitten sonra, 'yani' ifadesiyle şahitten anlaşılan genel anlamı vurgulamıştır. Bazen de şahit gösterdiği âyetin içine açıklayıcı başka kelimeler yazmış hatta bu kelimeler eserde âyetin kelimeleriymiş gibi görünmüştür.

Eserde her bir harf tasnif edilmiş ve her bir tasnifin başlığının altına o tasnifteki bâb sayısı yazılmıştır. Meselâ, *كتاب الضاد* sonra *وهو ستة أبواب* gibi yer yer eserde bâbların da tasniflendiğini görüyoruz. Meselâ, *وما فوقها* gibi. Çoğu zaman müellifimizin bir bâbın tefsirine başlamadan *قال شيخنا* diyerek bazen de şeyhinin ismini

de zikrederek Ali b. Abdullah Efendi'nin verdiđi mânâ, tefsir veya bir görüř varsa serdederek lafızların tefsirine başlamıřtır. Bâblar tefsir edilirken rakamlara ayrıldıđını da görüyoruz. الثاني أحدها، birinci, ikinci gibi. Fakat kimi yerlerde bazı vecih numaralarının atlanıp diđer rakama geçildiđini görüyoruz. باب الطعام maddesinin üçüncü numarasında olduđu gibi. Müellifimiz maddelerin tefsirinde ilk olarak her bir kur'ânî kelimenin vecihlerini sıralamıř sonra da bu vecihleri, birinci vecih, ikinci vecih řeklinde tefsirine başlamıřtır. Maddenin bařında sırayla belirttiđi vecihlerin tefsiri bittiđi zaman da bir diđer madde olan kur'ânî bir kelimeye geçmiřtir. Yapılan bu vecih tefsirlerini müellifimizin aynı meyanda te'lif ettiđi diđer eserleriyle karřılařtırdıđımızda tutarlı olmadıđını görüyoruz. Mesela üçüncü sayfadaki الأمر maddesini “*Tefsirü Luđati'l-Kur'an*” da on altı vecih olarak ele almıřken “*Nüzhetü'l-a'yüni'n-nevâzir fi ilmi'l-vücûh ve'n-nezair*” adlı eserinde ise on sekiz vecih olarak ele almıř, sonra da زاد بعضهم وجها diyerek ondokuzuncu vecih eklemiřtir. Müellifin “*Müntehabu Kurreti'l-uyüni'n-nevâzir fi'l-vücûh ve'n-nezâir*” isimli eserinde ise الأمر maddesini doğrudan on dokuz vecih olarak ele almıř ve âyetlerden řahitlerini getirerek tefsirini yapmıřtır. Fakat Müntehab'ta řahit olarak getirdiđi âyetin ve âyetlerin bařtan iki, üç kelimesini verip yetinmiřken *Tefsirü Luđati'l-Kur'an* ve *Nüzhetü'l-a'yüni'n-nevâzir*'de ise řahit olarak getirilen âyetleri uzun uzun yazmıř hatta yer yer iki, üç âyeti arka arkaya yazdıđı da olmuřtur. Bununla birlikte řahit olarak getirdiđi hadislerin metnini tam olarak yazmasına karřın, senetlerini çođu zaman yazma geređi duymamıřtır. 102. sayfadaki باب الدابة maddesi buna örnek olarak verilebilir.

الدابة اسم الفاعل من قولك: يدب، دبيباً وكل ماشٍ على الأرض دابة. وفي الحديث: لا يدخل الجنة ديوب. أي نمام، والدبيب: أضعف المشي.

Burada Hadis-i řerifi senetsiz ve isnadsız olarak zikredilmiřtir. Nüzhetü'l-A'yun'da ve Müntehab'da da bu durumu görüyoruz. Bu da bize müellifimizin tefsirinde hadisi řerifleri zikrederken bir hadisci gibi gereken kurallara riayet etmediđini göstermiřtir.

Şiirlerle getirdiği şahitlerde ise İslâm'dan sonraki Arap şiirlerinin yanı sıra İslâm'dan önceki muallakât şiirleriyle de şahit getirmiştir. Mesela; القتلى maddesindeki muallakât şairi İmriu'l Kays'ın بسهميك في أعشار قلب مقتل وما ذرفت عيناك إلا لتضربي beytini şahit olarak getirmiş, kelimenin kullanımının çok eski Araplar'a kadar dayandığına işaret etmiştir. İbnü'l-Cevzî eserin mukaddimesinde şimdiye kadar vücûh ve nezâir kitaplarının genelde taklit edilerek yazıldığını, birçok eksikliklerinin bulunduğunu, vücûh ve nezâir kitaplarının en mükemmelini özgün bir şekilde kendisinin te'lif ettiğini söylemiştir. Onun bu sözünden yola çıkarak bu meyanda te'lif edilmiş diğer eserlere göz attığımızda Mukatil b. Süleyman'ın Kur'an sözlüğünde el-Yevm maddesinin dört vecih olarak alındığını görüyoruz. Maddenin ele alınıp açıklanışı şöyledir:

El-Yevm: Yevm, dört şekilde tefsir edilir:

1. Yevm, azîz ve celîl Allah'ın dünyayı halkettiği altı günden her biri manasında kullanılır; şu âyetlerde olduğu gibi: “De ki: Siz yeri iki günde halkedene mi küfrediyorsunuz?” (Fussilet, 41/9)

Ve onda gıdalarını dört günde takdir etti. (Fussilet, 41/10), Bu suretle onları yedi sema olarak iki günde halketti. (Fussilet, 41/12) İşte böylece altı gün tamamlanmış olmaktadır. O Allah ki semavâtı, arzı ve ikisi arasındakileri altı günde (bu günler, Allah indinde dünya günleri gibidir) halketti. (Secde, 32/4), Gerçek şu ki, Rabbinin indinde bir gün, sizin saydığınız bin yıl gibidir. (el-Hacc, 22/47)

2. Yevm, dünya günleri manasında kullanılır; şu âyette olduğu gibi: “Semâdan arza emri tedbir eder. Sonra, miktarı (yani, Cebrail'in nüzul, iniş miktarı) sizin saymanıza göre bin yıl olan bir günde (dünya günlerinden bir günde) O'na çıkar.” (Secde, 32/5)

3. Yevm; Kıyamet Günü, (âhîret) manasında kullanılır; şu âyetlerde olduğu gibi: “O Gün yani, âhîret'te, (Kıyamet Gününde) hiç kimseye zerrece zulmedilmez.” (Yâsîn, 36/54), “Cidden O Gün yani, âhîret'te, (Kıyamet Gününde) ashâb-ı cennet...” (Yâsîn, 36/55), “O Gün yani, âhîret'te, (Kıyamet Gününde) herkese kazandığının karşılığı verilir.” (Mü'min, 40/17). “O Gün (yani, âhîret'te) ağızlarını mühürleriz...” (Yâsîn, 36/65)

4. Yevm, hîn (vakit, zaman) manasında kullanılır; şu âyetlerde olduğu gibi: “Doğduğu gün (yani, vakit), öleceği gün (yani vakit) ve diri olarak çıkarılacağı gün (yani, hin, vakit) o'na selâm olsun.” (Meryem, 19/15), İsa dedi ki: "Doğduğum gün (yani, vakit) öleceğim gün (yani, hîn, vakit) ve diri olarak çıkarılacağım gün (yani, hîn, vakit) selâm üzerimedir." (Meryem, 19/33), Göçtüğünüz günde (yani, vakitte) ve ikamet ettiğiniz günde (yani, vakitte),..” (Nahl, 16/80), Onun hasadı günü (yani, ürünlerinizi hasad ettiğiniz vakit) de hakkını verin!” (En'âm, 6/141)⁸⁸

Tefsîru Luğati'l Kur'an'a baktığımızda ise el-Yevm maddesinin 236. sayfada altı vecih olarak ele alındığını görüyoruz. Ahiret gününden bir gün, Kıyamet günü, Arefe günü, Hayır, Vakit ve Nimet vecihleri olmak üzere ‘Yevm’ maddesine daha açıklık getirerek bol şahitlerle açıklamıştır. Bu da onun mukaddimesindeki: “ben bu kitabımı aynı meyandaki kitablardan daha mükemmel yazdım, gereksiz olanları çıkarttım” sözünü doğrular niteliktedir.

Rağıb el-İsfehani'nin müfredatına baktığımızda ise onun genel bir başlık verip geniş birkaç kavramı, içiçe tek bir kavrama bağlı olarak açıklamaya çalıştığını görüyoruz; bu da bilgileri birbirine karıştırmıştır. Mesela; “H-k-m” حکم maddesine böyle bir genel başlık vermiş altında hikmet, hüküm, muhkem, müteşabih hakimiyet,⁸⁹ gibi bir çok kavramı açıklamaya çalışmıştır. Bu da bir düzensizlik arz etmiş bilgilerin bir birine karışmasına neden olmuştur. Halbuki İbnü'l-Cevzi her bir kavrama ismiyle başlık vermiş ve bu kavramın vecihlerini altına sırasıyla addetmiş ve her birine teker teker âyeti kerimelerden gerektiğinde Arap şiiirlerinden ve hadisi şeriflerden şahitler getirmiştir. Bu da bilgilerin daha düzenli silsile şeklinde olmasını, adeta kenetlenmesini sağlamıştır.

İbn Manzûr'un *Lisânü'l-Arab*'ına baktığımızda ise onun konuları ve kavramları daha farklı ele aldığını görürüz. İbn Manzûr eserinde harf esaslı bir yol izlemiştir ve bu harf sırasına göre her bir fiilin kökünü genel başlık olarak almış, sonra da bu fiil köküyle türeyebilecek bütün maddeleri dolayısıyla kavramları altında sıralamış ve ayeti kerimelerden, hadis-i şeriflerden hatta Arap şiiirlerinden şahitler getirmeyi de ihmal etmemiştir. Mesela, savm صوم maddesinde fiilin kökünü vermiş altında ص و م köküyle

⁸⁸ Mukatil b. Süleyman, *Kur'an Terimleri Sözlüğü*, çev: M. Beşir Eryarsoy, İşaret Yayınları, İstanbul, 2004. s. 386.

⁸⁹ Rağıb el-İsfehanî, Müfredatu elfazi'l-Kur'ân, thk. Safvan Adnan Davudi, 3. bs., Dârü'l-Kalem, Dımaşk, 1423/2002, “hkm” md.

türeyen birçok maddeyi kısa kısa tefsirleriyle birlikte sıralayarak yazmıştır. Tabi böyle olunca da bunca bilginin içinden sadece kavramla ilgili olan bilgileri ayırıp seçmeyi bir nevi zorlaştırmış, hatta karışıklık arz etmiştir. İbnü'l-Cevzî'nin bütün bu sıkıntıları göz önünde bulundurarak bu meyanda ilim talep edenlere daha çok kolaylık ve pratiklik sağlayacak bir şekilde eserini kaleme aldığına farkına varıyoruz. Bu şekilde bir yol izlemesi bize onun vecih ilminde çok bilgili tecrübeli ve deneyimli, adeta bir allâme olduğunu göstermektedir.

İbnü'l-Cevzî Kur'an ilimleri konusundaki ilmini burada da gösterip mübhemâta da değinmiştir. Mesela; Kur'anî kelimesinde olduğu gibi kelimenin vecihlerini sıralayıp sonrada " " : , " " : ,

" " : şeklinde kelimesinin geçtiği yerlerdeki mübhemliğe hem işaret etmiş hemde açıklamıştır.

Başlıkları kırmızı mürekkeple yazmış ve tefsir edeceği kelimelerin vecihlerinin de bazen altına, bazen de üstüne kırmızı mürekkeple çizikler atarak belirtmek istemiştir.

Son olarak da müellifimiz yaptığı bu eserden faydalanılmasını ve karşılığında da er veya geç sevap isteyerek, hamd, sena ve Efendimiz'e salavat ile eserini bitirmiştir.

C. İbnü'l-Cevzî'nin *Tefsîru Lüğâti'l-Kur'ân*'daki Metodu

İbnü'l-Cevzî, *Tefsîru Lüğâti'l-Kur'ân*'ı te'lif ederken, her müellif gibi bir metod izlemiştir. İzlediği yöntemi, eserin geneline baktığımız zaman, madde madde diğer Kur'ân sözlüğü kitaplarından temyiz ediyoruz.

1. Tefsirini yapmak istediği her bir kelimenin, tefsirini yapmadan evvel lüğavî kökenleri belirtmiştir. Sonra mânâlarının garîp olan kısımlarını sayar ve bunlara Kur'ân âyetlerinden, Hadis-i Şeriflerden, imkan doğrultusunda Arap şairlerinden de şahitler getirmiştir.

2. Tefsir ettiği bâblarda geçen meselelerde âlimlerin sözlerini zikretmiş ve o konuda bir görüşleri varsa belirtmiştir. Mesela *قال ابن قتيبة* gibi.

3. Ekseri olarak tefsirini yaptığı lafızların tezatlarını, cinslerini, müfredatlarını, müsennâ, cemi', tezkir, te'nis gibi lüğavî hükümlerini zikrederek çeşitlilik katmıştır.

4. İbnü'l-Cevzî çoğu zaman lafızların tefsirinde olsun, açıklamalarında olsun, tefsir, hadis ve fıkıh ehlinin sözlerine itimat etmiştir.

5. İbnü'l-Cevzî açıklamalarında bazen nahiv ve sarf meselelerine karşı çıkıp itiraz etmiştir.

6. Aynı şekilde bazen de kelimelerin tefsirinde, Kur'ân kıraatleri ile ilgili meselelerde itirazlarda bulunmuştur.

7. Bazen de fikhî meselelere itirazlarda bulunmuştur. Mezhep imamlarını serdederek iddia ettiklerinin doğru olmadığını izahlı bir şekilde anlatmıştır.

8. Bazen de sözlerini zikrettiği kişinin ismini belirtmeyi unutmuştur.

9. Zaman zaman da mübhamâtî'l Kur'an'a değinerek mübhem olan Kur'anî kelimelerin vecihlerini belirtmekle birlikte mübhemliği gidererek bir açıklık getirmiştir.

D. Tefsîrû Lüğati'l-Kur'ân ile Nüzhetü'l-A'yüni'n-Nevâzir fi İlmî'l-Vucûhi ve'n-Nezâir Arasındaki Farklar

Hicrî ikinci asırla başlayan ilmî hareketlilik kendini Kur'ân ilimleri sahasında da göstermiş, Abbasi Devleti'nin ortaya çıkması ve siyasî istikrar, ilmî çalışmaların hızlanmasında önemli bir etmen olmuştur. Yine Arap olmayanların İslâm'a girişiyle doğan ihtilaflar sonucu özellikle lugat çalışmaları önem kazanmaya başlamıştır. Kur'ân ilimleriyle ilgili eserlerin ortaya çıktığı bu entellektüel çerçevenin doğal bir sonucu olarak lugat ilmini ve Kur'ân tefsirini biraraya getiren vucûh-nezâir kitapları da ortaya çıkmıştır ki vucûh kitaplarında genel olarak verilen manalar lugat kitaplarında da çoğunlukla bulunmaktadır.

Biz bu çalışmamızda, *Tefsîru Luğati'l Kur'ân* ile bu eserin muadili olan *Nüzhetü'l-a'yüni'n-nevâzir fi ilmi'l-vücûh ve'n-nezâir* adlı kitabın karşılaştırmasını yapıp, benzer ve farklı yönlerini ortaya koymayı hedefledik. Süleymaniye Kütüphanesi Şehidalipaşa bölümünde kayıtlı (nr: 161) 151 varaklık tek nusha *Tefsîru Luğati'l Kur'ân* adlı eseri tahkik için aldığımızda ilk olarak İbnü'l-Cevzî'nin mukaddimesi dikkatimizi çekti. Çalışmamızda *Tefsîru Luğati'l Kur'ân*'daki mukaddime ile *Nüzhetü'l-a'yüni'n-nevâzir fi ilmi'l-vücûh ve'n-nezâir*'deki mukaddimenin neredeyse aynı olduğunun farkına vardık. İçimize şüphe düşüren bu mukaddime bizi daha detaylı bir araştırmaya sevk etti ve yeni bir araştırmadan sonra hiç bir kütüphânedeki bu eserin aynı isimle bir nushası olmadığını ve eserin muhtemelen *Nüzhetü'l-a'yüni'n-nevâzir fi ilmi'l-vücûh*

ve'n-nezâir kitabının farklı bir yazması olabileceği kanaatine vardık. Buna rağmen eserle ilgili ihtimalleri şöylece sıralamak mümkündür:

1) Büyük bir ihtimalle İbnü'l-Cevzî'nin bir talebesi hocasının eserini ele alarak adına Kur'ân lugati denebilecek yeni bir kitap meydana getirmek istemiş, خ harfine geldiğinde ise eseri bu tarzda tamamlamaktan vaz geçip müellifin metoduyla devam edip tamamlamıştır.

2) İkinci ihtimale göre ise yine İbnü'l-Cevzî'nin bir talebesi derste aldığı notlarla hı (خ) harfine kadar gelmiş, bir şekilde dersten koptuğu için de eseri sonradan istinsah yöntemiyle tamamlamıştır.

3) Bir diğer ihtimal müellif, *Müntehab Kurreti uyûni'n-nevâzir fi'l-vücûh ve'n-nezâir fi'l-Kur'âni'l-kerîm* (nşr. M. es-Seyyid es-Saftâvî-Fuad Abdülmün'im Ahmed, İskenderiyye 1399) adlı özet eseri gibi Nüzhetü'l-a'yüni'n-nevâzir fi ilmi'l-vücûh ve'n-nezâir eserini yeniden bir tertibe ve düzene koymak için yola çıkmış hı (خ) harfine gelince eser natamam olarak kalmış bu çalışmayı sonradan bulan bir talebesi Nüzhetü'l-a'yüni'n-nevâzir'dan istinsah ederek tamamlamıştır.

4) İbnü'l-Cevzî'den sonra yaşayan bir şahsın da onun Nüzhetü'l-a'yüni'n-nevâzir adlı eserine dayalı olarak yeni bir eser oluşturma çabası da olabilir ki bu ihtimallerden hangisi kabul edersek edelim her biri nakıs çabalar olarak karşımıza çıkmaktadır.

Bütün bu ihtimallerden sonra *Nüzhetü'l-a'yüni'n-nevâzir* adlı eserin farklı isimlerdeki nüshalarının üç ayrı neşrinin bulunmasını da dikkate alarak bu çalışmanın da diğerlerinden biraz farklı dördüncü, belki de beşinci bir tahkik olacağını düşündük. Bu sebeple Süleymaniye Kütüphanesi'nde bulunan yazma nüsha üzerinde çalışmaya karar verdik. Öyle sanıyorum ki bu çalışma özellikle ilk bölümüyle İbnü'l-Cevzî ve vücûh-nezair çalışmalarına bir katkı sağlayacağı gibi bir eserin farklı ellerde nasıl yeni şekiller aldığını da ilim camiasına gösterecektir.

III. TEFSİRÜ LÜĞÂTİ'L-KUR'ÂNIN TAHKİKİNDE TAKİP EDİLEN YÖNTEM

Tefsîru luğati'l-Kur'ân telif tarzı itibariyle ilk dönem eserlerinin bütün özelliklerini taşımaktadır. Müellif pek çok konuyu ve bilgiyi dönemindeki bilgi birikimini dikkate alarak kapalı bırakmış, açık bir referans tekniği kullanmamıştır. Bazı kereler sûrenin

adını anmış ama âyetin o surenin neresinde yer aldığını söylememiştir. Hadislerin az bir kısmını alarak adeta kalan kısmı okuyucunun tamamlamasını istemiştir. Ancak buralarda yer yer hatalar göze çarpmaktadır. Yani hem sure adında hem ayette hem de hadiste hatalar bulunabilmektedir. Müelliflerden ve kitaplarından bahsedilirken de günümüz araştırmacıları için muğlak kabul edilebilecek yerler bulunmaktadır.

Tahkik çalışması yapılırken bütün bu kusurların ve hataların giderilmesi gerekmektedir. Biz de kimi eksiklik ve noksanlıkları telafi edip doğrusunu ortaya koyarken köşeli parantez kullandık kimisinde de dipnot açıklaması yaptık. Tahkikteki temel gayemiz sağlam bir metin oluşturmak oldu. Ayetlerdeki hataları telafi ederken herhangi bir açıklama veya ilave ihtiyacı duymadık. Zira âyette zaten ümmet-i Muhammed ittifak etmiştir. Müellif âyetin yazımında hata yaptı diye bizim o hatayı sürdürmemiz zaten doğru olmaz. Diğer hata ve eksiklikleri ise yer yer kendimizden yer yer ise İbnü'l-Cevzî'nin diğer eserlerinden veya başka yazarların eserlerinden ikmal ettik. Ama her defasında haynak gösterdik.

İlgili kelimelerin anlamı ortaya konurken şahit olarak zikredilen âyet(ler)in hangi surede bulunduğu anılmamış ise -aşağıdaki örnekte olduğu gibi- biz bu bilgiyi sure ve âyet numaralarıyla birlikte köşeli parantez [] içinde verdik; gerekli yerlere gerekli noktalama işaretlerini de koyduk.

Yazmadaki ham hali:

الوجه السابع الأسماء يعني المثل والعدل قوله تعالى في سورة مريم هل تعلم له سميًا يعني
مثلا وكقوله تعالى لم نجعل له من قبل سميًا يعني ولد يسمى يحيى.

Metnin aldığı son şekil:

الوجه السابع: الأسماء [1/3] يعني "المثل" و"العدل". قوله تعالى: في سورة مريم [65/19]:
{هل تعلم له سميًا} يعني "مثلا"، وكقوله تعالى [في سورة مريم، 7/19]: {لم نجعل له من قبل
سميًا} يعني ولد يسمى "يحيى".

Metin içinde bir kısmı veya tamamı verilen bir hadis metni olduğunda bunun kaynağına ve eksik ise geri kalan kısmına dipnotta işaret ettik, şiirlerin de kaynağını bulmaya ve şairi kısaca tanıtmaya çalıştık. Kitapta adlarına yer verilen ulemayı ve ricali kısaca tanıtip konuyla ilgisini göstermeye gayret ettik. Tabii ki bütün bunları kaynaklarıyla birlikte verdik.

Yazmanın birçok yerinde peygamberlerden bahsedilirken “aleyhisselam” anlamına gelen ع ve س harfleri birlikte kullanılmıştır. Biz bunları “aleyhisselâm” عليه şeklinde açık olarak yazdık. Bazı kelimelerde kullanılan ye “ي” harfleri de orjinaline uygun olarak hemze ile yazılmıştır (جبرائيل/جبرائيل؛ مسائل/مسائل gibi). Yazmanın varak numaraları gösterilirken ön (vech) yüz için elif (ا), arka (zahr) yüz için ise be (ب) harflerini tercih ettik ve her varağın başına göre bu rakam ve harfi köşeli parantez içinde bold olarak gösterdik [ب/1]، [أ/1].

Eski âlimlerin eserlerinde başlıklandırma ve bölümlendirme ihmal edilmiş olduğundan biz tahkikimizde gerekli gördüğümüz her yere noktalama işareti koyduk ve metni olabildiğince fazla paragrafa böldük. Mesela bir kelimenin 5 anlamı verilmiş ise biz bu anlamlardan her birini müstakil paragraf yaptık. Büyük ve küçük başlıkları ise farklı yazı karakterleri ve yazı büyüklükleri ile gösterdik.

Son olarak eserin başına eserin içeriği hakkında kısa ve özlü bilgiler ihtiva eden bir önsöz “mukaddimetü't-tahkîk” ekleyip sonuna da içindekiler ve kaynakça koyduk. Yaptığımız ekleme ve çıkarmaların tamamı okuyucunun işini kolaylaştırmak ve ona sağlam bir metin sunmak gayesine matuf olarak ortaya konmuştur.

SONUÇ

Kur'an-ı Kerim ve sözlükle ilgili ilimleri bir araya toplayan el-Vucuh Ve'n-nezair ilmi Kur'an-ı Kerimde mevcut olan bir lafızla ilgili uygun tefsirin yapılmasına ve böylelikle Kur'an-ı Kerim'in anlaşılmasına katkı sağlamaktadır. Dil ve bununla bağlı olan yapılar tam olarak incelenmeden metnin doğru bir şekilde anlaşılması ve genel yargılara ulaşılması beklenemez. Bu itibarla el-Vucuh Ve'n-nezair telif edecek bir alim'in Kur'an-ı Kerim'in yirmi üç yıllık geçmişini çok iyi bilmeli, Arap dili ve belagatına çok iyi hakim olmalı, Esbâb-ı Nüzülü, Garîbu'l Kur'an-ı v.s gibi birçok Kur'an-ı Kerim ilimleriyle ilgili bilgiyi iyi bilmesi ve kavramış olması gerekir. Bu tür çalışmaların genel amacı bir nevi Kur'an-ı Kerim terimleri sözlüğü telif etmektir, ki bu da uzun bir ilmi tecrübeden sonra olur. Aslında el-Vucuh Ve'n-nezair Kur'an-ı Kerim ilimleriyle luğavi ilimlerin ve rivayet ilimlerinin karıştırılarak hepsinin işbirliği ile çalışma yapılan başlı başına bir alandır. İslamiyet'e ve Müslümanlar'a hizmet etmek onların birlik beraberlik içinde Allah Teâlâ'nın dinine sıkıca yapışmalarını sağlamak Kur'an-ı Kerim'i anlamaya yönelik ilimleri bilmek, kavramak ile olur. Dolayısıyla el-Vucuh Ve'n-nezair ilminin bu konuda çok önemi vardır.

İbnü'l-Cevzî de telif ettiği Nüzhetü'l A'yunu'-Nevazir Fi ilmi'l Vucuh Ve'n-Nezair, tahkikini yaptığımız Tefsîru Luğati'l Kur'an, Müntehab Gurretü'l A'yuni'n-Nevazir fi'l vucuh ve'n-Nezair gibi eserler telif ederek bu ilme katkılarda bulunmuştur. Ayrıca bu tür sözlük mahiyetindeki eserler Mübhemâti'l Kur'an'a da kaynak arz etmektedir. Hicri altıncı asırda yaşayan İbnü'l Cevzî kendisinden önce vücûda getirilmiş el-Vucuh Ve'n-nezair eserlerinin eksikliklerini, benzerliklerini yok etmek ve yine Kur'an-ı Kerim ve ilimlerine hizmet etmek maksadıyla eserini kaleme almıştır. El-Vucuh Ve'n-nezair ilmini o kadar çok kavramış, pekiştirmiştir ki Nüzhetü'l A'yuni'n-Nevazir Fi ilmi'l Vucuh Ve'n-Nezair kitabını farklı bir metodla Tefsîru Luğati'l Kur'an isminde daha yararlı olabilir düşüncesi ile yeniden kaleme almıştır. Gurretü'l A'yuni'n-Nevazir fi'l vucuh ve'n-Nezair adlı kitabını ise Nüzhetü'l A'yuni'-Nevazir Fi ilmi'l Vucuh Ve'n-Nezair kitabına bir muhtasar olarak yazmıştır. Yani o, adeta el-Vucuh Ve'n-nezâir ilmi ile bütünleşmiştir. İmam Suyûtî, Kurtûbî gibi birçok alim İbnü'l Cevzî'den istifade edip onu kaynak edinmişlerdir.

Tez'in Türkçe kısmını oluştururken İbnü'l Cevzî ile ilgili yerici bir bilgiye rastlanmamakla birlikte "İbnü'l Cevzî çok fazla eser telif etme azminden eserini bitirdiği zaman onu tashih etmenin yerine hemen yeni bir esere başlaması veya bir eseri daha henüz bitirmeden yeni bir esere başlaması, onun eserlerinin çoğunun hatalı kalmasına sebebiyet vermiştir." gibi bilgiler de mevcuttur. Onun eserleri özellikle, Tefsîru Luğati'l Kur'an Kur'an adlı eserin muhtevası; geniş oldukça önemli bir kaynaktır. İbnü'l-Cevzî'nin bu eseri bir vucuh ve nezair kitabıdır hatta Nüzhetü'l A'yuni'n-Nevazir Fi ilmi'l Vucuh Ve'n-Nezair kitabının aynısıdır. Fakat bu isimde bulunan ve dünyada tek nüsha olarak bulunan bu yazma diğer Nüzhetü'l A'yunu'-Nevazir Fi ilmi'l Vucuh Ve'n-Nezair nüshasından خ harfine kadar metod itibariyle farklıdır. Süleymaniye Kütüphanesi Şehid Alipaşa 116. Kısımda yazma halinde bulduğumuz bu yazma eser ilk etapta, isim itibariyle farklı bir eser olarak görünse de, içinde çok az farklılıklar bulunmaktadır. Bu farklılıklara örnek verecek olursak, bazı kavramların yeri değişik, çok azı da unutulmuş olarak kaleme alınmıştır.

Sonuç olarak İbnü'l Cevzî'nin Tefsîru Luğati'l Kur'an isimli eseri el-Vucuh Ve'n-nezâir litarütürü içerisinde önemli bir boşluğu doldurmaktadır. Kur'an-ı Kerim ilmiyle uğraşan talebelere, Kur'an-ı Kerim tercümesi veya mealiyle uğraşan akademisyenlere kaynaklık edebilecek çok önem arzeden kıymetli bir eserdir. Özellikle Arap olmayan milletlerin Kur'an-ı Kerim'i anlamada çok istifade edecekleri, bu litaratür alanının yeni çalışmalar yapılarak klasik kaynaklar da göz önünde bulundurularak gelişmesine katkıda bulunması gerekmektedir.

KAYNAKLAR

- el-ALLUCÎ, Abdulhamid, **Müellefatü İbni'l-Cevzi**, Daru'l-Cumhuriyye, Bağdad, 1965.
- ALPAK, Mehmet Nuri, **Arap Dilinde Sözlük Çalışmaları ve Nazım Efendi'nin "Tercümanu'l-Lügat" Adlı Eserinin İncelenmesi**, (yüksek lisans tezi, 2006), Yüzüncü Yıl Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü
- ALTINTAŞ, Ramazan, "İtikâdî Açından İbnü'l-Cevzî (ö. 597/1218)'nin Tasavvuf'a Yaklaşımı", **Tasavvuf İlmî ve Akademik Araştırma Dergisi**, Ankara, 2001, III/7, s. 117-143.
- el-ALÛSÎ, Ebü's-Senâ Şehâbeddîn Mahmûd b. Abdullâh b. Mahmûd, **Rûhu'l-meânî fî tefsiri'l-Kur'ânî'l-azîm ve's-seb'i'l-mesânî**, I-XXX, Dâru İhyai't-Turâsi'l-Arabî, Beyrut, t.s.
- BİLMEN, Ömer Nasuhi, **Büyük Tefsir Tarihi**, I-II, Bilmen Yayınevi, İstanbul, 1974.
- BİRİŞİK, Abdülhamit, "İbnü'l-Cevzî: Tefsir İlimindeki Yeri", **DİA**, I-XLIII (devam ediyor), c. 20, İstanbul, 1999, ss. 550-551.
- BROCKELMAN, Carl, "İbnülcevzî", **İslâm Ansiklopedisi**, I-XV, c. 5/2, Milli Eğitim Basımevi, İstanbul, 1968, ss. 848-850.
- _____, **Geschichte der Arabischen litterature** (GAL), I-II, E. J. Brill, Leiden 1943-1949.
- _____, **Geschichte der Arabischen litteratur: supplementband** (GAL Suppl.), I-III, E. J. Brill, Leiden 1937-1942.
- CERRAHOĞLU, İsmail, "Abdurrahmân İbnu'l-Cevzi ve "Zâdu'l-Mesir fi İlmî't-Tefsir" Adlı Eseri", **Ankara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi**, 1987, cilt. XXIX, ss. 127-134.
- _____, "Garîbü'l-Kur'ân", **DİA**, I-XLIII (devam ediyor), c. 13, İstanbul, 1996, ss. 379-380.
- Doğuştan Günümüze Büyük İslam Tarihi**, ed. Dursun Hakkı Yıldız, I-XIV, Çağ Yayınları, İstanbul, 1989.
- ERÜNSAL, İsmail E., "Kütüphane", **DİA**, I-XLIII (devam ediyor), c. 27, Ankara, 2003, ss. 11-32.
- HARUN, Abdüsselam Muhammed, **Mu'cemu mukayyemat İbn Hallikan**, Mektebetü'l-Hancı, Kahire 1987/1407.

- İBN KESİR, Ebü'l-Fida İmadüddin İsmail b. Ömer, **el-Bidaye ve'n-Nihaye**, thk. Hamid Ahmed Tahir, I-XIV, Daru'l-Fecr, Kahire, 2003.
- İBN KUTEYBE, **Te'vilü müşkili'l-Kur'an**, nşr. es-Seyyid Ahmed Sakr, 2. bs., Mektebetü Dâri't-Türâs, el-Kâhire, 1973.
- İBN RECEB, Zeynüddin Ebu'l-Ferec Abdurrahman b. Şihabuddin Ahmed el-Bağdadî ed-Dimaşkî, **Kitabu'z-Zeyli alâ Tabakâti'l-Hanâbile**, Matbaatü's-Sünneti'l-Muhammediye, c.1-2 el-Kahire, 1952
- İBNÜ'L-CEVZÎ, Ebü'l-Ferec Cemaleddin Abdurrahman b. Ali, **Acaibu ulumi'l Kur'an**, thk. Saîd Abdulfettah Aşur, ez-Zehra li'l-İlâmi'l-Arabî, Kahire, 1986.
- _____, **Âdabu'l Hasanu'l Basrî ve zühdühü ve mevaizihi**, thk. Süleyman Harş, 2. bs., Daru's-Siddîk, Beyrut, 2005.
- _____, **Ahbarü'l-hamga ve'l-muğaffelin**, thk. Muhammed Ebu Şadî, Daru'l-Kalem Li't-Turâs, Kahire, t.y.
- _____, **Def'u şubheti't-teşbih**, nşr. Hasan es-Sekkâf, 2. bs., Dârü'l-İmâm en-Nevevî, Ammân, 1412/1992.
- _____, **Fünûnu'l-efnan fî uyûni ulûmi'l-Kur'an**, thk. Hasan Ziyaeddin İtr, Daru'l-Beşairi'l-Hayriye, Beyrut, 1987.
- _____, **Kitabu'l-ezkiyâ**, nşr. Muhammed Abdulkerim en-Nemiri, Daru'l-Kütübî'l-İlmiye, Beyrut t.y.
- _____, **Menakibü Ahmed b. Hanbel**, thk. Abdullah Abdulmuhsin, Mektebetü'l-Hanci, Mısır, 1979,
- _____, **Meşyhatü İbni'l-Cevzî**, thk. Muhammed Mahfuz, Daru'l-Garbi'l-İslamî, Beyrut, 1980.
- _____, **el-Muntazam fî tarihi'l-müluk ve'l-ümem**, thk. Muhammed Abdulkadir Ata, Mustafa Abdulkadir Ata, I-XVIII, Daru'l-Kütübî'l-İlmiyye, Beyrut, 1968.
- _____, **Nasihü'l-Kur'an ve mensuhuhu: Nevasihi'l-Kur'an**, thk. Hüseyin Salim Esed Dârani, Dârü's-Sekâfeti'l-Arabiyye, Dimaşk, 1990.
- _____, **Nüzhetü'l-a'yüni'n-nevazir fî ilmi'l-vücuah ve'n-nezair**, thk. Muhammed Abdülkerim Kazım er-Râzî, Müessesetü'r-Risâle, Beyrut, 1987
- _____, **Saydu'l-hâtır**, Daru'l-Kütübü'l-İlmiyye, Beyrut, t.y.
- _____, **Sıfatü's-safve: Resulullah (sav)'ın Ashabının ve Belde Belde Allah Dostlarının Hayatı ve Faziletleri**, çev. Abdulvehhab Öztürk, Kahraman Yayınları, İstanbul, 2006.
- _____, **Tefsîru lügâti'l-Kur'an**, Süleymaniye Ktp., Şehid Ali Paşa, nr. 116, 151 vr.

- _____, **Telbisu iblis**, Dârü'l-Fikr, Dimaşk, 1948
- _____, **Zâdü'l-mesîr fî ilmi't-tefsir**, I-IX, el-Mektebü'l-İslâmî, Beyrut, 1984.
- _____, **Zemmu'l-hafâ**, thk. İbrahim Ramazan, Beyrut, 1993.
- İBNÜ'L-İMÂD el-HANBELÎ, **Şezeratu'z-zeheb**, I-IV, Daru İhyai't-Turâsi'l-İlmi, Beyrut, ts
- İBNÜ'L-FUVATÎ, Ebü'l-Fazl Kemâleddin Abdürrezzâk b. Ahmed, **Telhisu mecmui'l-âdâb fî mu'cemi'l-elkab**, thk. Mustafa Cevad, I-IV, Vizaretü's-Sekâfe ve'l-İrşad Dimaşk 1962.
- KARACA, Nefise, **Abdurrahman İbnü'l Cevzî ve Tefsirdeki Metodu** (yüksek lisans tezi, 2005), Dokuz Eylül Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü.
- KÂTİP ÇELEBÎ, Hacı Halife Mustafa b. Abdullah Katib Çelebi, **Keşfü'z-zünun an esami'l-kütüb ve'l-fünun**, tsh. M. Şerefettin Yaltkaya, Kilisli Rifat Bilge. I-II, Maârif Vekaleti, Ankara 1941-1943.
- eL-KAYSIYE, Mahmûd Ahmed, **el-İmam İbnü'l-Cevzî ve kitâbühü'l-Mevduât**, Câmi'atü'l-Bencâb, Lahor, 1983.
- KOCA, Ferhat, "İbn Kudame, Muvaffakuddin", **DİA**, I-XLIII (devam ediyor), c. 20, İstanbul, 1999, ss. 139-142.
- eL-KURTUBÎ, Ebu Abdillâh Muhammed b. Ahmed b. el-Ensari, **el-Cami' li ahkâmi'l-Kur'an**, I-XX, Daru'l Kütübü'l Mısriyye, Kahire, 1958.
- MATAR, Ahmed Fehîm, "İbnü'l-Cevzî ve menhecühû fi't-tefsîr", **Mecelletü'l-buhûsi'l-İslâmiyye**, sy. 31, Riyad 1411/1991, ss. 229-258.
- MERÇİL, Erdoğan, "Büveyhîler", **DİA**, I-XLIII (devam ediyor), c. 6, İstanbul, 1992, ss 496-500.
- MERTOĞLU, Mehmet Suat, "Suyûfî: Kur'an İlimleri", **DİA**, I-XLIII (devam ediyor), c. 38, İstanbul, 2010, ss. 198-200
- Meydan Larousse**, yay. Kılıçlıoğlu, Sefa, v.dğr., I-XV, Meydan Yayınları, İstanbul, 1969-1991.
- eL-MİKNÂSÎ, Ebü'l-Abbas Şehabeddin Ahmed b. Muhammed b. Muhammed Miknasi İbnü'l-Kadi, **Dürretü'l-hical fî esmai'r-ricâl: Zeylu Vefeyati'l-a'yan**, thk. Muhammed el-Ahmedi Ebü'n-Nur, I-III, Dârü't-Türas, Kahire 1970.
- MUHAMMED, Mansur Banka Hacer, **el-Fikrüt-terbevi inde'l-İmâm İbni'l-Cevzî el-Bağdadi**, Camiatü'l-Cezire, y.y., 2004.
- MUKATİL B. SÜLEYMAN, **Kur'an Terimleri Sözlüğü**, çev. M. Beşir Eryarsoy, İşaret Yayınları, İstanbul, 2004.

- NACİYE ABDULLAH İBRAHİM, "İbni'l-Cevzî: fihristü kütübih", **Mecelletü'l-Mecma'i'l-ilmî el-İrâkî**, XXXI/2 (1980), ss. 193-221.
- en-NUSAYR, Amine Muhammed, **Ebü'l-Ferec İbnü'l-Cevzi ârâuhü'l-kelamiyye ve'l-ahlâkiyye**, Dârü's-Şuruk, Kahire, 1987.
- ÖZAYDIN, Abdülkerim, "Bağdad", **DİA**, I-XLIII (devam ediyor), c. 4, İstanbul, 1991, ss. 437-441.
- ÖZKAN, Halit, "Suyûtî", **DİA**, I-XLIII (devam ediyor), c. 38, İstanbul, 2010, ss. 188-196
- RAĞİB el-İSFEHANÎ, **Müfredatu elfazi'l-Kur'ân**, thk. Safvan Adnan Davudi, 3. bs., Dârü'l-Kalem, Dimaşk, 1423/2002.
- es-SABUNÎ Muhammed Ali, **Ravâi'u'l-beyan fi tefsiru âyâtî'l-ahkâm**, I-II, Mektebetü'l-Gazâlî, Dimaşk, 1977.
- es-SAKKAR, Sami, "İbnü'd-Dübeysi", **DİA**, I-XLIII (devam ediyor), c. 21, İstanbul, 2000, s. 16.
- _____, "İbnü'n-Neccar el-Bağdadî", **DİA**, I-XLIII (devam ediyor), c. 21, İstanbul, 2000, ss. 169-170.
- SİBT İBNÜ'L-CEVZÎ, **Mir'âtü'z-zamân**, nşr. Cenân Celîl Muhammed, I-VIII, ed-Dârü'l-Vataniyye, y.y., 1990.
- es-SÜYUTÎ, Celâleddin, **Tabakâtü'l-müfessirîn**, Dârü'l-Kütübî'l-İlmiyye, Beyrut, ts.
- TAŞKÖPRİZADE, Ahmed Efendi, **Mevzûâtü'l-ulûm**, trc. Kemaleddin Mehmed Efendi, I-II, İkdâm Matbaası, Dersaadet, 1561.
- TURGUT, Ali, **İbnü'l-Cevzî ve Tefsir Usulündeki Yeri: Araştırma İnceleme**, yay.y., İstanbul, 1989.
- TURUN, Dilek Yavuz, **Cennet ve Cehennemle İlgili Uydurma Hadisler (İbnü'l Cevzî örneği)**, Çukurova Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü (Yayımlanmamış Yüksek Lisans tezi), Adana, 2008.
- YAKUT el-HAMEVÎ, Şihabuddin Ebu Abdullah Yakut b. Abdullah, **Mu'cemu'l-buldan**, I-II, Daru Sadır, Beyrut, 1955.
- YAVUZ, Yusuf Şevki- AVCI, Casim, "İbni Cevzi, Ebü'l-Ferec" **DİA**, I-XLIII (devam ediyor), c. 20, İstanbul, 1999, ss. 543-549.
- YILDIRIM, Enbiya, "İbnü'l Cevzî'nin Hadisciliğine Genel Bir Bakış", **Cumhuriyet Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi**, Sivas, 2006, XI, ss. 73-126.
- ez-ZEHEBÎ, Ebû Abdullah Şemseddin Muhammed b. Ahmed b. Osman, **Tezkiretü'l-huffâz**, I-IV, Dâru İhyâit-Türâsi'l-Arabî, Beyrut, 1956.

_____, **Siyeru a'lâmi'n-nübelâ**, thk. Şuayb el-Arnaut v.dğr., I-XXX, 3.bs., Müessesetü'r-Risâle, Beyrut, 1985.

ZEYDAN, Corci, **İslam Medeniyeti Tarihi**, trc. Zeki Megamiz, Doğan Güneş Yayınları, İstanbul, 1971.

ez-ZİRİKLİ, Hayrettin, **el-A'lâm**, I-VIII, Daru'l ilmi'l melayîn, Beyrut, 1992.

EKLER

Ek 1. Süleymaniye Ktp. Şehid Ali Paşa Nr. 161 vr. 1b



2
 ان معنى الوجوه والنظائر ان تكون الكلمة واحدة ذكرت
 في مواضع من القرآن على لفظ واحد وحركة واحدة يريد
 بكل سكان معنى غير الآخر فلفظ كل كلمة ذكرت في موضع
 نظير للفظ الكلمة المذكورة في الموضع الآخر وتغير كل كلمة
 بمعنى غير معنى الاخرى هو الوجوه فاذا انظر براسم الالفاظ
 والوجوه اسم المعاني فهذا الاصل في وضع كتب الوجوه
 والنظائر فجمعت في كتابي هذا اجود ما جمعه وقد رتبته
 على الحروف ترتيباً وقرينته الى الاختصار المألوف تقريباً
 وانا اسأل الذي لم يزل قريباً ان يجعل لي من عونه نصيباً
 انه ولي ذلك والقادر عليه **باب الف**
 اسم امر اء احاط احصى استجيا اتيان اسفل
 اتخذ اهل اولى اجل آيات ادسل ام اب اذى
 اتباع انات اتى اتمام ادراك اقامه اعناق اثم
 اكنه انسان اسراف اسفار امانه امراه افواه
 خلود ائحان او اب اذان ال الا اعيدوا او و اول
 اخر اخرة اخا اقلح استطاعة ارض ارساها
 الى ان اتى ادنى او ام امام امه امر بالمعروف

٢٠

الجلال قوله في المائة واذا حلت فاصطاد والخامس حلوا اي السوا من
فضة مثلها فيها وفي الكيف يجلون فيها مثلها في الحج وخوف كبير المساد سرجل
يعني يترخص قوله في المائة احد لكم الطيبا مثلها في الاعراف والجلال الطيبا
يعني يترخص السابح حل يعنى استحل قوله في التوبة وتجلونه عاما اي يستحلونه
عاما ليرمونه عاما نظرها في المائة لا تخلوا شعابا اساء لا تستحلوا ابتداء
المناسك للناس من ذلك ويعني حلالا قوله في المائة وطعام الذين اوتوا الكفا
حلال الكرم كتاب

الاناء

خبر خزي خيانة خوف الملق خاسر بن خليفة خاطين خنوع
خلف خرازين خراج والخرج ختم خفيف خطف خلة خفي
خز خبث **خبر الخبز** على ثمانية اوجه المال والايمان الاسلام **الفضيلة**
الاجر الطعام الظفر في الغنم **فوج منها الخبز** يعني المال قوله في البنف
كنيت عليكم اذ اخضر احدكم الموت ان ترك خبرا يعني لا اكبر الكفولة وما
تتعلنا من جزئوف اليكم يعني من مال وقال في سورة صراني اجبت
حب الخبز يعني حب المال كفولة في سورة النور ان علمتم فيهم خبرا يعني ما لا
لحن كثير النفاق الخبز يعني الايمان قوله تعالى ولو علم الله فيهم خبرا يعني فلو
علم الله منهم الايمان لاسمعهم الايمان كفولة ايضا في لانفال باء بها النبي قل
قل لمن في ابيديكم من الاسرى ان جعل اسفي قلوبكم خبرا يعني ايمانا كفولة في سورة

151

ولا تتخذوا ايمانكم دخلا بينكم وفي نون ام بكم ايمان علينا بالغة الي يوم
 القيمة والسادس الدين ومنه قوله تعالى في الاعراف ثم لا ينظرون
 من بين ايديهم ومن خلفهم وعن ايمانهم وفي الصافات انكم
 كنتم تأنفوننا عن البهائم من قبل الذين فتدخلون علينا في
 الشوك والسابع ان يكون صلة ومنه قوله تعالى في سورة النساء فواحدة
 او ما ملكت ايمانكم اي ما ملكتكم فهذا القران النجيب مكتوب بالوجه والنظائر
 والتميز بها المنفرد ومنه رفعت منها ما لا يصلح ذكره ورد فيها من التناسيل المنقولة بالاباء
 وقد تساهلت في ذكرها نقلتها عن الذين لو ناسفوا لابلها محققا لم يكن من الوجوه في
 واحد ولو فعلنا ذلك لاعتلنا اكثر الوجوه وكثيرا من اشياء ملكتنا في ذكرها بالاشياء يذكر من اقوال
 المتقدمين فليعزنا المدقق في البحث ويعرف فلا يغتر كما نرى في جنس هذا الكتاب
 من كثرة الوجوه والهموم فانها كالسراب وسنذكر فضله اذا فنشت الباري بالباب
 وسببها بعد في سائر الابواب وما ذكر في كتاب هذا من الكلام اللغوي في اشغاف
 الكلمة وما ينظر منها وتعلق بها وبيانها ثم تلحق للافهام ومنه علم اصول الكلام
 فنسأل الله النفع به عاجلا والنواب اجلكم ولنسجد لوجه خالصا لله يعوجها لله
 نافعنا ولي ذلك والفاضل عليه والجوسه بالعالم وصلى الله على سيدنا محمد وآله الطاهرين

تاريخ
 ٩٤٤
 في شهر ربيع الثاني
 يوم الاربعاء

تتمت
 في شهر ربيع الثاني
 يوم الاربعاء
 ٩٤٤

ÖZGEÇMİŞ

Adı, Soyadı	Ahmet Gökhan ÖZTÜRK		
Doğum Yeri ve Yılı	Van, 15 Nisan 1981		
Bildiği Yabancı Diller ve Düzeyi	Arapça Osmanlıca İngilizce Farsça	Çokiyi İyi Orta Zayıf	
Eğitim Durumu	Başlama - Bitirme Yılı		Kurum Adı
Lise	1997	2000	Pendik lisesi
Lisans	2002	2006	Şam Üniversitesi, Edebiyat Fakültesi, Arap Dili ve Edebiyatı
	2006	2011	Anadolu Üniversitesi, İktisat Fakültesi, Kamu Yönetimi Bölümü
Yüksek Lisans	-	-	-
Doktora	-	-	-
Çalıştığı Kurum (lar)	Başlama - Ayrılma Yılı		Çalışılan Kurumun Adı
-	-	-	-
-	-	-	-
-	-	-	-
Üye Olduğu Bilimsel ve Mesleki Kuruluşlar	-		
Katıldığı Proje ve Toplantılar	-		
Yayımlar:	-		
Diğer:	-		
İletişim (e-posta):	ahmetgokhanozturk@gmail.com		
	Tarih İmza	../ ./2013	
	Adı Soyadı	Ahmet Gökhan Öztürk	

الجمهورية التركية
جامعة أولوداغ معهد العلوم الاجتماعية

تفسير لغة القرآن
لأبي الفرج عبد الرحمن ابن الجوزي
(٥٩٧هـ/١٢٠١م)

(رسالة مقدمة لنيل درجة الماجستير في التفسير)

دراسة و تحقيق
أحمد كوكهان أوزترك

الإشراف
أ.د. عبد الحميد برإشق

بورصة ١٤٣٤هـ/٢٠١٣م

المحتويات

٨	مقدمة التحقيق
١٠	مقدمة المؤلف
باب ألف	
١٣	تفسير "إِسْمٍ"
١٣	تفسير "الْأَمْرِ"
١٥	تفسير "أَحَدٍ"
١٦	تفسير "أَحَاطَ"
١٧	تفسير "أَحْصَى"
١٧	تفسير "إِسْتَحْيَا"
١٧	تفسير "الْإِثْبَانِ"
١٩	تفسير "أَسْفَلَ"
١٩	تفسير "إِتَّخَذَ"
٢١	تفسير "الأَهْلِ"
٢٢	تفسير "أَوْلَى"
٢٢	تفسير "الْأَجَلِ"
٢٣	تفسير "الْآيَاتِ"
٢٣	تفسير "أَرْسَلَ"
٢٤	تفسير "الْأُمَّ"
٢٥	تفسير "الْأَبِ"
٢٥	تفسير "الْأَذَى"
٢٦	تفسير "الْإِتْبَاعِ"
٢٧	تفسير "الْإِنَاثِ"
٢٧	تفسير "الْأُمِّيِّ"
٢٨	تفسير "الْإِتْمَامِ"
٢٨	تفسير "الإِذْرَاكِ"
٢٨	تفسير "الإِقَامَةِ"
٢٩	تفسير "الأَعْنَاقِ"
٢٩	تفسير "الإِثْمِ"
٣٠	تفسير "أَكِنَّةٍ"
٣٠	تفسير "الْإِنْسَانِ"
٣٣	تفسير "الإِشْرَافِ"
٣٤	تفسير "الأَشْفَارِ"

٣٥	تفسير "الأمانة"
٣٥	تفسير "امرأة"
٣٦	تفسير "أفواه"
٣٦	تفسير "الخلود"
٣٧	تفسير "الإثخان"
٣٧	تفسير "أواب"
٣٧	تفسير "الأذان"
٣٧	تفسير "آل"
٣٨	تفسير "إلا"
٣٩	تفسير "اعبدوا"
٣٩	تفسير "أووا"
٣٩	تفسير "أول"
٤٠	تفسير "الآخرة"
٤١	تفسير "الأجر"
٤١	تفسير "الأخ"
٤٢	تفسير "أفلح"
٤٢	تفسير "الإستطاعة"
٤٣	تفسير "الأرض"
٤٤	تفسير "أزسأها"
٤٥	تفسير "إلى"
٤٥	تفسير "إن"
٤٦	تفسير "أنى"
٤٦	تفسير "أذنى"
٤٧	تفسير "أو"
٤٧	تفسير "أم"
٤٨	تفسير "الإمام"
٤٨	تفسير "أمة"
٤٩	تفسير "الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر"
٥٠	تفسير "إطمأن"
٥٠	تفسير "الاستغفار"
٥١	تفسير "أحسن"
٥١	تفسير "الإسلام"
٥٢	تفسير "أضبحوا"
٥٢	تفسير "الأشعار"
٥٢	تفسير "الإمسالك"

٥٣	تفسير "الأخذ"
٥٤	تفسير "إقامة الصلاة"
٥٤	تفسير "الأعتداء"
٥٥	تفسير "الإيمان"
٥٥	تفسير "الأكل"
٥٦	تفسير "الأسف"
٥٧	تفسير "ألقي"
٥٧	تفسير "الاشتواء"

باب ذكر الباء

٥٩	تفسير "البلد"
٥٩	تفسير "البروج"
٥٩	تفسير "البهتان"
٦٠	تفسير "البعث"
٦١	تفسير "البيت"
٦٢	تفسير "البيع"
٦٢	تفسير "البقية"
٦٣	تفسير "الباب"
٦٣	تفسير "باء"
٦٤	تفسير "البرهان"
٦٤	تفسير "البلاء"
٦٤	تفسير "ياذن الله"
٦٥	تفسير "البصر"
٦٥	تفسير "البعل"
٦٦	تفسير "البنيان"
٦٦	تفسير "البضاعة"
٦٦	تفسير "البسط"
٦٧	تفسير "البأس"
٦٧	تفسير "البر"
٦٨	تفسير "البعي"
٦٨	تفسير "الباطل"
٦٩	تفسير "البطش"
٦٩	تفسير "البرق"
٦٩	تفسير "البحر"
٧٠	تفسير "البدل"
٧١	تفسير "البراح"

تفسير "البُحْسِ" ٧١

باب ذكر التاء

تفسير "التَّوْبَةِ" ٧٢

تفسير "التَّنْزِيلِ" ٧٢

تفسير "التَّلَاوَةِ" ٧٣

تفسير "التُّرَابِ" ٧٣

تفسير "التَّمْيِ" ٧٤

تفسير "التَّابُوتِ" ٧٤

تفسير "تَوَفَّى" ٧٥

تفسير "تَوَلَّى" ٧٥

تفسير "التَّأْوِيلِ" ٧٦

تفسير "التَّسْكِينِ" ٧٧

تفسير "التَّسْخِيرِ" ٧٧

تفسير "التَّفْصِيلِ" ٧٨

باب ذكر الناء

تفسير "النِّيَابِ" ٧٩

تفسير "النُّوَابِ" ٧٩

تفسير "النَّبَاتِ" ٨٠

تفسير "النَّمْرِ" ٨٠

تفسير "النَّقَالِ" ٨١

تفسير "نُمٌ" ٨٢

تفسير "النُّثْفِ" ٨٢

باب ذكر الجيم

تفسير "الجَنَّةِ" ٨٣

تفسير "الجَارِ" ٨٣

تفسير "الجِبَالِ" ٨٤

تفسير "الجَذْوَةِ" ٨٤

تفسير "الجَنَاحِ" ٨٥

تفسير "الجَمِيلِ" ٨٥

تفسير "جَعَلُوا" ٨٥

تفسير "جَعَلَ" ٨٦

تفسير "الجَبَّارِ" ٨٦

تفسير "الجِدَالِ" ٨٦

تفسير "الجِهَادِ" ٨٧

تفسير "الجَجِيمِ" ٨٧

٨٨	تفسير "الجُود"
٨٨	تفسير "الجَبِ"
٨٨	تفسير "الجَبِ"
٨٩	تفسير "الجَسَدِ"
٨٩	تفسير "الجَنَاحِ"
٨٩	تفسير "الجُدِّ"
٩٠	تفسير "جِيًّا"
٩٠	تفسير "الجُزْمِ"
٩١	تفسير "الجُزءِ"

باب الحاءِ

٩٢	تفسير "الحَرْبِ"
٩٢	تفسير "الحَرْثِ"
٩٣	تفسير "الحَمِيمِ"
٩٣	تفسير "الحَرَجِ"
٩٣	تفسير "حَتَّى"
٩٤	تفسير "الحَشْرِ"
٩٤	تفسير "الحِسَابِ"
٩٦	تفسير "الحَسَنَةِ وَالسَّيِّئَةِ"
٩٧	تفسير "الحُسْنَى"
٩٧	تفسير "الحَسَنِ"
٩٧	تفسير "الحِكْمَةِ"
٩٨	تفسير "الحِرْصِ"
٩٨	تفسير "الحِزْبِ"
٩٨	تفسير "الحَمْدِ"
٩٩	تفسير "الحِجَارَةِ"
١٠٠	تفسير "الحِجَابِ"
١٠٠	تفسير "الحُبِّ"
١٠٠	تفسير "الحَدِيثِ"
١٠١	تفسير "الحَدِيدِ"
١٠١	تفسير "الحَضْرِ"
١٠٢	تفسير "الحَجْرِ"
١٠٢	تفسير "الحَبْلِ"
١٠٢	تفسير "الحَطَبِ"
١٠٣	تفسير "الحَوْلِ"
١٠٣	تفسير "الحِفْظِ"

١٠٤.....	تفسير "الْحَمَلِ"
١٠٥.....	تفسير "الْحَيْنِ"
١٠٥.....	تفسير "الْحَيَاةِ"
١٠٦.....	تفسير "الْحَقِّ"
١٠٨.....	تفسير "الْحَدَرِ"
١٠٨.....	تفسير "الْحَبْرِ"
١٠٩.....	تفسير "الْحُضُورِ"
١٠٩.....	تفسير "الْحُجَّةِ"
١١٠.....	تفسير "الْحَرَامِ"
١١٠.....	تفسير "الْحُرْمَاتِ"
١١٠.....	تفسير "حَلَّ"

كتاب الخاء

١١٢.....	تفسير "الْحَيْرِ"
١١٣.....	تفسير "الْحِزْيِ"
١١٤.....	باب "الْحَطَأُ"
١١٥.....	باب "الْحَيْثِ وَالطَّيْبِ"
١١٥.....	باب "الْحَثْمُ"
١١٦.....	باب "الْحَرَائِنِ"
١١٦.....	باب "الْحُشُوعِ"
١١٧.....	باب "الْحَوْفِ"
١١٨.....	باب "الْحَيَانَةِ"
١١٩.....	باب "الْحُسْرَانِ"
١١٩.....	باب "الْحَلْقِ"
١٢٠.....	باب "الْحَيْرِ"

كتاب الدال

١٢٣.....	باب "الدَّائِيَّةِ"
١٢٣.....	باب "الدَّارِ"
١٢٤.....	باب "الدُّعَاءِ"
١٢٥.....	باب "الدِّينِ"
١٢٨.....	المصادر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة التحقيق

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم وبعد:
القرآن الكريم كتاب عالمي ومصدر إلهي الذي يجاوب في كل العصر وحين الأسئلة الناس ويخطب على كل الأزمنة. جُهد في كل العالم كي يُفسر ويُفهم هذا الكتاب الذي يخطب على كل الإنسانية و تكونت الآثار الهامة. نجد في دور الأول بين البحوث الذي سميناها اسمه التفاسير اللغوية ويصادم أعيننا أيضاً كثرة موجودة هذه البحوث في هذا الميان. مثل "غريب القرآن، لغة القرآن، مفردات القرآن، إعراب القرآن، معان القرآن، مجاز القرآن، والوجوه والنظائر" تكونت هذه الآثار كلمة الرئيسي لبعض تفاسير اللغوي الذي أُلّف في دور الأول. أُلّف في دور الأول أيضاً الآثار التي فسر القرآن الكريم بالطريقة الدراية والرواية.

أبو الفرج ابن الجوزي ليس من الرجال المؤسسين مع ذلك عاش في زمان قمة علوم الإسلامية و تسرد في كل أنواع علوم الإسلامية آثاراً و تسمع اسمه في كل عالم الإسلامية وهو عالم الإسلامي المهم جداً. هذا رجل العالم الذي عاش في العصر السادس شغل بجانب تفاسيره الكثيرة، التفسير اللغوي و تكوّن الآثار القيمة مع أنواعه المختلفة. مثل "تذكرة الأريب في تفسير الغريب، نزهة الأعين النواظر في علم الوجوه والنظائر و تذكرة المتتبه في عيون المشتبه" من مصنفاته التي يعتبر في القائمة التفسير اللغوي. كتاب نزهة الأعين النواظر في علم الوجوه والنظائر لابن الجوزي يعتبر في صف الأول من الآثار المشبهة الذي صُنفت من قبله. يعتبر أيضاً من ذروة الكتب التي أُلّفت في هذا الميدان منزلتاً و فضلاً وصدارةً لأن تسابق السلف الصالح يبحث هذا العلم وألّفوا كتباً متشابهاً بعضها عن بعض فلما درس ابن الجوزي هذا العلم ونظر ما نظر وجد فيه أخطاءً و بعض الملاحظات الفاضلة وتقليداً بعضها عن بعض بعد ذلك قرر أن يكتب كتاباً قيماً مميّزاً في هذا العلم. المصنف الأول الهام في هذا الميدان الوجوه والنظائر أو الأشباه والنظائر في القرآن الكريم لمقاتل بن سليمان الذي توفي في عام ١٥٠ . هذا الأثر المهم جداً بسببه الأولوية ولكن مع ذلك ما يحيط الموضوع المشتمة. أُلّف بعد فترة من الزمان باسم الوجوه والنظائر لألّفاظ كتاب الله العزيز و معانيها لدامغاني وكان يهدف بهذا البحث الإتمام النقص في كتاب المقاتل. ولكن هذا الأثر حينما يُفكر غنيمة الموضوع يحمل بعض الضعافيات. أثر الابن الجوزي في هذا الميدان أنظم و أشمل. نستطيع أن نقول أن هذا الأثر منظم أهم كتاب الوجوه والنظائر في ميدانه.

عندما ندقق الآثار لابن الجوزي في مقيدات المكتبة السليمانية وجدنا كتابه المخطوط بالسم تفسير لغة القرآن بعد البحوث و دقة فيه لاحظنا أن هذا الأثر يشبه إلى كتابه نزهة الأعين النواظر في علم الوجوه والنظائر بعدما واجهنا النسخ رأينا يكثر في مقدمة الكتاب وبعض مواضعه هذا التشبيه. ولاحظنا أيضاً الفرق الكبير بين الألف والخاء بنسبة طريقة التفسير. أما بعد حرف الخاء وجدنا المتون نفس نزهة الأعين النواظر في علم الوجوه والنظائر غالباً. بعد البحوث والإشارات قررنا أن نحقق من حرف الألف حتى حرف الدال بسبب طريقته التفسير المختلفة و نكسبه إلى جامعة العلم. ولم نستطيع أن نصادف في أي مكتبة في تركيا نسخة من النسخ التي موجودة في مكتبة السليمانية ولأجله أردنا أن نواجهه مع كتاب نزهة الأعين النواظر في علم الوجوه والنظائر وتكوُّن المتن المتمكن. كيفية تسمية الأثر هل من طرف المؤلف أو من طرف الآخرين ليس المعين ولكن الباحثون الذين يشتغلون على مصنفات الابن الجوزي لم يخبروا حتى الآن باسم هكذا الأثر إذاً يحتمل أن تسمية هذا الأثر طابع إلى شخص آخر مع ذلك نحن إختارنا الاسم الذي على الكتاب.

الأطروحة التي سمينها تحقيق تفسير لغة القرآن لابن الجوزي ينقسم إلى القسمين ولولا بترتيب الدور ولكن بترتيب الهام القسم العربي. غرضنا هنا في حول أصول هذا العلم أن نتكون متن المتمكن مع تحقيقه. أما في قسم التركي يوجد المدخل والقسمان والنتيجة. نتحدث في قسم التركي قسمه الأول دور معيشة ابن الجوزي، حياته، و آثاره وفي قسمه الثاني بعدما إعلام القارئ عن التفسير لغة القرآن و مواضع الوجوه والنظائر عامة تعارف الأثر الذي بين أيدينا انتهى الأطروحة بالنتيجة والمصادر.

أشكر شكرياً جزيلاً إلى فضيلة المشرف الأستاذ الدكتور عبدالحميد برإشق الذي ساعدني مساعداً بكرةً وأصيلاً منذ أول اختاري الموضوع الأطروحة بتوصياته الفاضلة وبتصليحاته الدقيقة. و المشايخي الآخرين الذين لم يمنعوا مساعدتهم إليّ و إلى الإدارة والعاملين لمركز البحوث الإسلامية (ISAM) التابع لوقف الديانة التركي (TDV) في إستانبول الذي استفدت من مكتبته، وزوجتي الكريمة المحبوبة إليّ أيضاً التي تأيدتني بالروحانية والدينية.

أتمنى من الله رحمة إلى مؤلف الكتاب و أن أضيف فائدةً بهذه الأطروحة إلى ميدان هذا العلم.

التوفيق من الله.

أحمد كوكهان أوزترك

إستانبول، ٢٠١٣

[مقدمة المؤلف]

قال الشيخ الإمام العالم العامل الفاضل الكامل ناصر السنة و ناصح الأمة جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد ابن الجوزي نفعه الله بالعلم لما نظرتُ في كتب الوجوه و النظائر التي ألفها أرباب الإشتغال بعلوم القرآن، رأيت كل متأخر عن متقدم يحذو حذوه وينقل قوله مقلداً له من غير فكرة فيما نقله ولا بحث عما حصله وقد نسب كتاب في "الوجوه و النظائر" إلى عكرمة^١ عن ابن عباس^٢ و كتاب آخر إلى علي بن أبي طلحة^٣ عن ابن عباس و مقاتل بن سليمان^٤، وأبو الفضل العباس بن الفضل الأنصاري^٥ وروى مطروح بن محمد بن

^١ هو أبو عبدالله عكرمة بن عبد الله المدني مولى ابن عباس. توفي سنة ١٠٥ هـ. (ابن كثير، البداية و النهاية، تحقيق: حامد أحمد الطاهر، ٢٥٠/٩، دار الفجر للتراث، القاهرة، ٢٠٠٢: أبو نعيم أحمد بن عبد الله إسحاق الإصبهاني، حلية الأولياء و طبقات الأصفياء، مطبعة السعادة، القاهرة ١٩٣٥/١٣٥٤، ٣/٣٢٩؛ أبو العباس شمش الدين أحمد بن محمد ابن خلكان، وفيات الأعيان و أبناء أبناء الزمان تحقيق: احسان العباس، دار صادر، بيروت ١٩٧٨/١٣٩٨، ٣/٢٦٥)

^٢ هو عبدالله بن عباس بن عبد المطلب القرشي، ابن عم النبي صلى الله عليه و سلم وهو حبر الأمة و ترجمان القرآن. قال فيه النبي صلى الله عليه و سلم: "اللهم فقهه في الدين و علمه التأويل". توفي ابن عباس سنة ٦٨ هـ. ابن كثير، البداية و النهاية، تحقيق: حامد أحمد الطاهر، ٣٢٨/٨، دار الفجر للتراث، القاهرة، ٢٠٠٢، أبو نعيم الإصبهاني، حلية الأولياء، ١/٣١٤)

^٣ اسمه سالم بن المخارق الهاشمي، يكنى بأبي الحسن. علي بن أبي طلحة أوثق الطرق عن ابن عباس في روايات التفسير. توفي علي بن أبي طلحة سنة ١٤٣ هـ. أبو عبدالله شمس الدين محمد بن احمد بن عثمان الذهبي، ميزان الاعتدال، تحقيق: علي محمد معوض، عادل أحمد عبد الموجود، عبد الفتاح أبو سنة، دار الكتب العلمية، بيروت ١٩٩٥، ٣/١٣٤؛ أبو الفضل شهاب الدين احمد بن حجر العسقلاني، تهذيب التهذيب، دار الصدر مجلس مطبعة حيدرآباد، بيروت، ١٩٠٧، ٧/٣٣٩.

^٤ هو أبو الحسن مقاتل بن سليمان بن بشر الأزدي بالولاء البلخي، و له مؤلفات في علم التفسير وصلت إلينا و طبعت. منها "التفسير الكبير" و "تفسير الخمس مائة آية من القرآن الكريم" و كتاب الوجوه و النظائر. في حياته و عقيدته نقاش طويل بين العلماء. توفي مقاتل سنة ١٥٠ هـ ابن كثير، البداية و النهاية، تحقيق: حامد أحمد الطاهر، ١٠/١١٨، دار الفجر للتراث، القاهرة، ٢٠٠٢، الخطيب البغدادي، تاريخ بغداد تحقيق: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي، ٢٠٠١؟، طبعة الأولى، ١٣/١٦٠؛ ابن خلكان، وفيات الأعيان، ٥/٢٥٥).

^٥ هو العباس بن الفضل الأنصاري الواقفي البصري، أبو الفضل قاضي الموصل أيام الخليفة الرشيد العباسي، توفي سنة ١٨٦ هـ. ابن كثير، البداية و النهاية، تحقيق: حامد أحمد الطاهر، ١٠/٢٠٦، ٢٠٠٢، الذهبي، ميزان الاعتدال، ٢/٣٨٥؛ ابن حجر العسقلاني، تهذيب التهذيب، ٥/١٢٦)

شاكراً^١ عن عبد الله بن هارون الحجازي^٢ عن أبيه، كتاباً في "الوجوه والنظائر" و أبو بكر محمد بن الحسن النقاش^٣، وأبو عبد الله الحسين بن محمد الدامغاني^٤ وأبو علي بن البناء^٥ من أصحابنا، وشيخنا أبو الحسن علي بن عبيد الله بن الزاغواني^٦. ولا أعلم أحداً جمع الوجوه والنظائر سوى هؤلاء.

وأعلم رحمك الله [١/٢] أنّ معنى الوجوه والنظائر أن تكون الكلمة واحدة، ذكرت في مواضع من القرآن على لفظ واحد، وحركة واحدة، وأريد بكل مكان معنى غير الآخر، فلفظ كل كلمة ذكرت في موضع نظير للفظ الكلمة المذكورة في الموضع الآخر، وتفسير كل كلمة بمعنى غير معنى الأخرى هو الوجوه فإذا النظائر: اسم الالفاظ، والوجوه اسم المعاني، فهذا الأصل في وضع كتب الوجوه

^١ هو مطروح بن محمد بن شاكراً، أبو نصر القضاعي، توفي سنة ٢٧١ هـ بالإسكندرية، وكان ثقة (ابن كثير، البداية والنهاية، تحقيق: حامد أحمد الطاهر، ٥٥/١١، دار الفجر للتراث، القاهرة، ٢٠٠٢، الذهبي، ميزان الاعتدال، ٤/٢٦٦؛ ابن حجر العسقلاني، لسان الميزان، مطبعة المجلس دائرة المعارف، حيدرآباد ١٩١١، ٤٩/٦).

^٢ هو عبدالله بن هارون شيخ حجازي في عصر الثوري. تفرد عنه صفوان بن عيسى الذهبي، ميزان الاعتدال، ٥١٦/٢؛ أحمد بن عبد الله الخزرجي، خلاصة تهذيب تهذيب الكمال، طبعه المطبعة الخيرية، مصر ١٣٢٣، ٢١٧.

^٣ صاحب التفسير المعروف بـ"شفاء الصدور" المخطوط في مكتبة السليمانية قسم حسن حسني باشا رقم ٤٠. و للكتاب نسخ أخرى في المكتبات. توفي النقاش سنة ٣٥١ هـ ابن كثير، البداية والنهاية: ابن الجوزي، المنتظم، تحقيق: محمد عبد القادر عطا، مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت ١٩٩٢، الطبعة الأولى، ١٤/٧؛ تاج الدين أبو نصر عبد الوهاب بن علي بن عبد الكافي السبكي، طبقات الشافعية الكبرى تحقيق: محمود محمد الطناحي - عبد الفتاح الحلو، فيصل عيسى البابي الحلبي، مصر ١٩٦٤، ٤٨٣/٢.

^٤ هو محمد بن علي بن محمد الحسين، أبو عبدالله، قاضي القضاة، صار قاضي بغداد سنة ٤٤٧ هـ. توفي سنة ٤٧٨ هـ. قد طبع كتابه في الوجوه والنظائر على إسم "الوجوه والنظائر لألفاظ كتاب الله العزيز تحقيق: محمد حسن أبو العزم الزفيتي، ٢ مجلد، جمهورية مصر العربية وزارة الأوقاف، القاهرة ١٤١٢/١٩٩٢". وله طباعات أخرى منها: "الوجوه والنظائر لألفاظ كتاب الله العزيز" (تحقيق: عربي عبد الحميد علي)، دار الكتب العلمية، بيروت؛ "قاموس القرآن أو إصلاح الوجوه والنظائر في القرآن الكريم تحقيق: عبد العزيز سيد الأهل، دار العلم للملايين، بيروت ١٩٨٠، الطبعة الثالثة. أنظر ابن كثير، البداية والنهاية، تحقيق: حامد أحمد الطاهر، ١٢/١٤٣، دار الفجر للتراث، القاهرة، ٢٠٠٢، لحياة الدامغاني: ابن الجوزي، المنتظم، ٢٢/٩، عز الدين ابن الأثير الجزري، اللباب في تهذيب الأنصاب، دار صادر، بيروت ٢٩٢/٣.

^٥ هو الحسن بن أحمد بن عبدالله ابن البناء، أبو علي، توفي سنة ٤٧١ هـ. (ابن كثير، البداية والنهاية، تحقيق: حامد أحمد الطاهر، ١٢/١٣٥، دار الفجر للتراث، القاهرة، ٢٠٠٢، ابن الجوزي، المنتظم، ٥/١٠٧؛ ابن الأثير، اللباب في تهذيب الأنصاب، ٣/٢٧٥)

^٦ الزاغواني، نسبة إلى قرية يقال لها زاغينا من قرى بغداد (ابن الجوزي، المنتظم، ١٠/٣٢، ابن الأثير، اللباب في تهذيب الأنصاب، ٤/٧٢، ابن حجر العسقلاني، تبصرة المنتبه، ٢/٦٥٠)

والنظائر، فجمعت في كتابي هذا أجود ما جمعه، وقد رتّبته على الحروف ترتيباً وقربته إلى الإختصار
المألوف تقريباً، و أنا أسأل الذي لم يزل قريباً أن يجعل لي من عونه نصيباً إنّه وليّ ذلك والقادر عليه.

باب ألف

إِسْمٌ، أَمْرٌ، أَحَدٌ، أَحَاطٌ، أَحْصَى، إِسْتَحْيَا، إِثْيَانٌ، أَسْفَلٌ، إِتَّخَذَ، أَهْلٌ، أَوْلَى، أَجَلٌ، آيَاتٌ، أَرْسَلَ، أُمَّ، أَبٌ، أَدَى، إِتْبَاعٌ، إِنَاثٌ، أُتِي، إِتْمَامٌ، إِذْرَاكٌ، إِقَامَةٌ، أَغْنَاقٌ، إِثْمٌ، أَكِنَّةٌ، إِنْسَانٌ، إِسْرَافٌ، أَسْفَارٌ، أَمَانَةٌ، إِمْرَأَةٌ، أَفْوَاهٌ، خُلُودٌ، أَتْحَانٌ، أَوَابٌ، أَذَانٌ، آلٌ، إِلَّا، أُعْبِدُوا، أَوْوٌ، أَوْلٌ، آخِرٌ، آخِرَةٌ، أَخَا، أَفْلَحَ، إِسْتَطَاعَةٌ، أَرْضٌ، أَرْسَاهَا، إِلَى، أَنْ، أَنَّى، أَذْنَى، أَوْ، أَمٌ، أَمَامٌ، أُمَّةٌ، أَمْرٌ بِالْمَعْرُوفِ [ب/٢] وَنَهَى عَنِ الْمُنْكَرِ، إِطْمَأَنَّ، إِسْتَغْفَرَ، أَحْسَسَ، إِسْلَامٌ، أَصْبَحُوا، أَسْعَارٌ، إِمْسَاكٌ، أَخَذَ، إِقَامَةُ الصَّلَاةِ، إِعْتَدَى، إِيْمَانٌ، أَكَلٌ، أَسْفَ، أَلْقَى، إِسْتَوَى.

تفسير "إِسْمٍ"

على ستة أوجه: المسمّى، الصّفة، التوحيد، التسمية، الأصنام، المثل
فوجه منها: الاسم يعني "المسمّى". قوله تعالى في سورة الرحمن [٧٨/٥٥]: {تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ} يعني ذو الجلال تبارك ربك
والوجه الثاني: "الصّفة". قوله تعالى في سورة بني اسرائيل [الإسراء، ١١٠/١٧]: {قُلْهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى} يعني الصفات: وقوله تعالى في سورة الأعراف [١٨٠/٧]: {وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى} يعني الصفات [مثل] العلم والقدرة والسمع والبصر والإرادة والكلام.
والوجه الثالث: الاسم يعني "التوحيد". قوله تعالى في سورة المزمل [٨/٧٣]: {وَادْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ} يعني توحيد ربك، ونظيره [في سورة الأعلى، ١/٨٧]: {سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ} يعني توحيد.
والوجه الرابع: الأسماء يعني "المُسَمَّياتُ". فذلك قوله تعالى في سورة البقرة [٣١/٢]: {وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا} يعني المسّميات كلها، ونظيره في سورة مريم [٧/١٩]: {إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ اسْمُهُ يَحْيَى لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا} يعني تسمية "يحيى".
والوجه الخامس: الأسماء يعني "الأصنام". قوله تعالى في سورة يوسف عليه السلام [٤٠/١٢]: {مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءً سَمَّيْتُمُوهَا} يعني أصناماً.
الوجه السابع: الأسماء [١/٣] يعني "المثل" و"العدل". قوله تعالى: في سورة مريم [٦٥/١٩]: {هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا} يعني "مثلاً"، وكقوله تعالى [في سورة مريم، ٧/١٩]: {لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا} يعني ولد يسمّى "يحيى".

تفسير "الأمر"

على ستة عشر وجهاً: الدين، القول، العذاب، عيسى بن مريم، قتل بيدر، فتح مكة، فتح بني قريظة، القيامة، القضاء، الوحي، الأمر بعينه، الذنب، النصر، الشأن، الفعل، الغرق، الكثير^١.
فوجه منها: الأمر يعني "الدين". قوله تعالى في سورة التوبة [٤٨/٩]: {وَجَاءَ الْحَقُّ وَظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ} يعني دين الإسلام، وكقوله تعالى في المؤمنين [٥٣/٢٣]: {فَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ} يعني فَرَقُوا دينهم الإسلام فدخلوا في غيره.

والوجه الثاني: الأمر يعني "القول". قوله تعالى في سورة الكهف [٢١/١٨]: {يَتَنَزَّعُونَ بَيْنَهُمْ أَمْرَهُمْ} يعني القول، وكقوله تعالى في سورة طه [٦٢/٢٠]: {فَتَنَزَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ} يعني قولهم فيما بينهم.

والوجه الثالث: الأمر يعني "العذاب". قوله تعالى في سورة إبراهيم [٢٢/١٤]: {وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ} يعني وجب العذاب لأهل النار، كقوله تعالى في سورة هود [٤٤/١١]: {وَوَغِيضَ الْمَاءِ وَقُضِيَ الْأَمْرُ} يعني [ب/٣] وجب العذاب.

والوجه الرابع: الأمر يعني "عيسى" ع.م^٢. قوله تعالى في سورة مريم [٣٥/١٩]: {سُبْحَانَهُ إِذَا قُضِيَ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ} يعني خلق عيسى م.م. نظيرها في البقرة [١١٧/٢]: {بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِذَا قُضِيَ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ}

والوجه الخامس: الامر يعني "القتل ببدر". قوله تعالى في حم المؤمن [٧٨/٤٠]: {فَإِذَا جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ قُضِيَ بِالْحَقِّ} يعني القتل ببدر، وكقوله تعالى في الأنفال [٤٤/٨]: {وَيَقْلِلْكُمْ فِي أَعْيُنِهِمْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا} يعني قتل كفار مكة ببدر.

الوجه السابع: يعني "فتح مكة". قوله تعالى في سورة التوبة [٢٤/٩]: {فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ} يعني فتح مكة.

الوجه الثامن: الأمر يعني "القيامة". كقوله تعالى في الحديد [١٤/٥٧]: {وَعَزَّزْتُكُمْ الْأَمَانِي حَتَّى جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ} يعني القيامة.

والوجه التاسع: الأمر "القضاء". كقوله تعالى في سورة الأعراف، [٥٤/٧]: {أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ} يعني ألا له الخلق والقضاء.

والوجه العاشر: الأمر يعني "الوحي". قوله تعالى في سورة التنزيل^٣ [٥/٣٢]: {يُنزِّلُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ} يعني ينزل الوحي من السماء إلى الأرض، كقوله تعالى سورة الطلاق [١٢/٦٥]: {يُنزِّلُ الْأَمْرَ بَيْنَهُنَّ} يعني الوحي.

١ في السادس عشر تغير لفظ "الكثير" الى "الكثرة".

٢ يعني "عليه السلام".

٣ يعني "سورة السجدة".

الحادي عشر: الأمر بعينه [١/٤] قوله في سورة النحل [٩٠/١٦]: {إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ} وقوله تعالى [في سورة النساء، ٥٨/٤]: {إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا} الثاني عشر: الأمر يعني "الذنب". كقوله تعالى في سورة الطلاق [٩/٦٥]: {فَدَاقَتْ وَبَالَ أَمْرِهَا} يعني جزاء ذنبها، وكقوله [في سورة المائدة، ٩٥/٥]: {لِيَذُوقَ وَبَالَ أَمْرِهِ} يعني جزاء ذنبه. الثالث عشر: الأمر يعني "النصر". كقوله في آل عمران [١٥٤/٣]: {يَقُولُونَ هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ} يعني النصر، {قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ} يعني النصر {كُلَّهُ لِلَّهِ}. نظيره في الروم [٤/٣٠]: {لِلَّهِ الْأَمْرُ} يعني النصر {مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ}. الرابع عشر: الأمر يعني "الفاعل" و "الشأن". كقوله تعالى حم عسق [٥٣/٤٢]: {أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ} يعني الشأن، نظيره في هود [٩٧/١١]: {وَمَا أَمْرٌ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ} يعني شأن فرعون برشيد. الخامس عشر: الأمر يعني "الغرق". قوله تعالى في سورة هود [٤٣/١١]: {قَالَ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ} يعني من الغرق. السادس عشر: يعني الكثرة. قوله تعالى في بني إسرائيل [الإسراء، ١٦/١٧]: {أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا} أي كثرنا وأمرنا مشددةً، سلطنا جبابرها، والأمر المنكر قوله [في سورة الكهف، ٧١/١٨]: {لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا}

تفسير "أَحَدٌ"

على ثمانية أوجه: الله، والنبى، وبلال، ويمليخا، وزيد بن حارثة، واحد من الخلق، و دقيانوس، وساقى الملك. فوجه منها: أحد يعني "الله". قوله في لا أقسم^٢ [٥/٩٠]: {أَيَحْسَبُ أَنْ لَنْ يَقْدِرَ عَلَيْهِ أَحَدٌ} يعني الله وقوله [في سورة البلد ٧/٩٠]: {أَيَحْسَبُ أَنْ لَمْ يَرَهُ أَحَدٌ} يعني الله. الثاني: أحد يعني "النبى صلى الله عليه وسلم". فذلك قوله في سورة الحشر [١١/٥٩]: {فِيكُمْ أَحَدًا أَبَدًا} قال المنافقون لا نطيع محمداً فيكم، وقال في آل عمران [١٥٣/٣]: {إِذْ تَضَعُدُونَ وَلَا تَلُونَ عَلَىٰ أَحَدٍ وَالرَّسُولُ} الثالث: أحد يعني "بلال" مؤذن النبى صلى الله عليه وسلم. [٤/ب] قوله في سورة والضحى^١ [١٩/٩٢]: {وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى} يعني البلال، عند أبي بكر رضي الله عنه حين أعتقه أبو بكر رضي الله عنه من نعمة تجزى.

١ في سورة الشورى

٢ يعني في سورة البلد

الرابع: "يمليخا".^٢ قوله في سورة الكهف [١٩/١٨]: {فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ} يعني يملیخا.
الخامس: أحد "زيد بن حارثة". قوله تعالى في الأحزاب [٤٠/٣٣]: {مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ} يعني زيد بن حارثة.

السادس: "أحد من الخلق" و"بني آدم". قوله تعالى [١١٠/١٨]: {وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدٌ}.
السابع: أحد يعني "دقيانوس"^٣ [في سورة الكهف، ١٩/١٨]: {وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَدًا}
الثامن: "ساقى الملك". في قوله [سورة يوسف، ٣٦/١٢]: {قَالَ أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرِنِي آعَصِرُ خَمْرًا}.

تفسير "أَحَاطَ"

على أربعة أوجه: العلم، الجمع، الإهلاك، الاشتمال من جوانب الشيء.
فوجه منها: أحاط يعني "عَلِمَ". قوله تعالى في سورة الجن [٢٨/٧٢]: {وَاحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ} أي علم بما لديهم كقوله تعالى [في سورة البقرة، ٢/٢٥٥]: {وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ} يعني لا يعلمون معلوماً إلا بما شاء.
والثاني: أحاط "الْجَمْعُ"، قوله تعالى في البقرة [١٩/٢]: {وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ} يجمعهم يوم القيامة فيلحقهم العقوبة قاله المجاهد.^٤
الثالث: أحاط "الهلاك". قوله عز وجل في سورة البقرة [٨١/٢]: {وَاحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ} مثلها في الكهف [٤٢/١٨]: {وَاحِيطٌ بِثَمَرِهِ} أي أهلكت ثمرتها كلها.
الرابع: أحاط هو "الاشتمال على الشيء والإحتواء من جوانبه كلها". قوله تعالى في الكهف [٢٩/١٨]: {أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا} أي سرادق النار تحيطهم كقوله في العنكبوت [٥٤/٢٩]: {وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ}.

١ هكذا في المخطوط وهو عجيب.
٢ أصحاب الكهف أي أصحاب المغارة. ومع أنه قيل إنهم من أتباع النبي عيسى عليه السلام وأتباع الإنجيل، (أبو الفرج نور الدين علي بن إبراهيم الحلبي، السيرة الحلبية: إنسان العيون في سيرة الأمين المأمون، المطبعة العامرة، القاهرة ١٢٩٠، ١٨٣/٢-١٨٤)
٣ دقيانوس فهو الملك الذي كان يحكم البلد التي حدثت فيها قصة أصحاب الكهف وقد أمر أهل مدينته "أفسوس" -في تركيا حالياً- بعبادة الأصنام أنظر: محمد بن جرير الطبري، تفسير الطبري (تحقيق: عبد الله بن عبد المحسن التركي، هجر للطباعة والنشر، القاهرة ١٤٢٢/١٤٠١، ٢٠٠١/١٥-١٩٦/١٥-٢١١).
٤ مجاهد بن جبر (٢١-١٠٤ هـ - ٦٤٢-٧٢٢م) مولى السائب بن أبي السائب المخزومي القرشي. وهو إمام وفقه وعالم ثقة وكثير الحديث، وكان بارعاً في تفسير وقراءة القرآن الكريم والحديث النبوي (انظر: محمد حسين الذهبي، التفسير والمفسرون، مكتبة وهبة، القاهرة، ب. ت. ٧٩/١-٨١).

تفسير "أَخْصَى"

على أربعة أوجه: الحفظ، الكتاب، العلم، الشكر.

- فوجه منها: أحصى أي "حفظ". [١/٥] قوله تعالى في الكهف [٤٩/١٨]: {لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا} أي حفظها، كقوله في المجادلة [٦/٥٨]: {أَحْصِيَهُ اللَّهُ وَنَسُوهُ} وكقوله [في سورة المزمل ٢٠/٧٣]: {عَلِمَ أَنْ لَنْ تُحْصُوهُ} أي تحفظوا مواقيت الليل.
- الثاني: أحصى أي "كتب". قوله تعالى في سورة عمّ يتساءلون [النبا، ٢٩/٧٨]: {وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ كِتَابًا}
- الثالث: أحصى "علم". قوله في سورة الجن [٢٨/٧٢]: {وَإِحْاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ وَأَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا} يعني علم.
- الرابع: أحصى "شكر". قوله تعالى في سورة النحل [١٨/١٦]: {وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا} أي لا تشكروها.

تفسير "اسْتَحْيَا"

على ثلاثة أوجه: الاستخدام، الترك، الحياء.

- فوجه منها: يستحيون أي "يستخدمون". كقوله تعالى في سورة البقرة [٤٩/٢]: {وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ} يعني يستخدمون نساءكم، مثلها في الأعراف^١ وكذلك في إبراهيم^٢.
- الثاني: يستحي "يترك". قوله تعالى [في سورة البقرة، ٢٦/٢]: {إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا} أي لا يتركها أن يضرب مثلاً.
- الثالث: يستحي "من الحياء". قوله تعالى في الأحزاب [٥٣/٣٣]: {إِنَّ ذَلِكَ كَانَ يُؤْذَى النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِي مِنْكُمْ}.^٣

تفسير "الْإِتْيَانِ"

- ١ "وَإِذْ أَنْجَيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ يُقْتُلُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكَ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ"
- ٢ "وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ أَنْجَيْكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ وَيُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكَ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ"

على ستة عشر وجهاً: الدنوّ، الإصابة، القلع، العذاب، السوق، الجماع، العمل، الخلق، الإقرار بالطاعة، المجيء، الطهور، الدخول، المضي، الإرسال، المفاجأة، النزول.

فوجه منها: الإتيان "الدنوّ". قوله تعالى في سورة النحل [١/١٦]: {أَتَىٰ أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ} قرب ودنا وهي الساعة، [٥/ب] كقوله تعالى [في سورة الحجر ٩٩/١٥]: {حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ} أي يدنو. الثاني: الإتيان "الإصابة". قوله تعالى في سورة الأنعام [٤٠/٦]: {قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَيْكُمْ عَذَابُ اللَّهِ} يعني أصابكم فيها، مثلها ونحوه كثير.

الثالث: الإتيان "القلع". قوله تعالى في سورة النحل [٢٦/١٦]: {فَأَتَىٰ اللَّهُ بُنْيَانَهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ} يعني قلع بنيان ديارهم.

الرابع: الإتيان "العذاب". قوله تعالى في سورة الحشر [٢/٥٩]: {فَأَتَيْهِمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا} أي عذابه. كقوله تعالى [في سورة النحل ٣٣/١٦]: {أَوْ يَأْتِي أَمْرٌ رَّبِّكَ} ونحوه. الخامس: الإتيان "السوق". قوله تعالى في سورة النحل [١١٢/١٦]: {يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِنْ كُلِّ مَكَانٍ} أي يسوق عليها رزقاً.

السادس: الإتيان "الجماع". قوله تعالى [في سورة الشعراء، ١٦٥/٢٦]: {أَتَاتُونَ الذُّكْرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ} كقوله في العنكبوت [٢٩/٢٩]: {أَتَيْنَكُم لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ} ومثلها [في سورة البقرة ٢٢٣/٢]: {فَأْتُوا حَزَنَتِكُمْ} ونحوه.

السابع: الإتيان "العمل". قوله تعالى في سورة العنكبوت [٢٩/٢٩]: {وَتَأْتُونَ فِي نَادِيكُمُ الْمُنْكَرِ} أي تعملون.

الثامن: الإتيان "الإقرار" و"الطاعة". قوله [في سورة مريم، ٩٣/١٩]: {إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا} إلا مقرّاً له بالعبودية.

التاسع: الإتيان "الخلق". قوله تعالى في سورة الملائكة^١ [١٦/٣٥]: {إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ} يعني يخلق خلقاً جديداً. ومثلها في [سورة] إبراهيم^٢ [١٩/١٤].

العاشر: الإتيان "المجيء بعينه". قوله تعالى في سورة مريم [٢٧/١٩]: {فَأَنْتَ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِلُهُ} يعني فجاءت إلى قومها بولدها. ونحوه كثير.

الحادي عشر: الإتيان "الظهور". قوله تعالى في سورة الصف [٦/٦١]: {وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِيهِ مِنَ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ} يعني يظهر ويخرج محمد عليه السلام.

^١ "الملائكة" إسم آخر لسورة فاطر.

^٢ " أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ "

الثاني عشر: "الدخول". قوله تعالى في البقرة [١٨٩/٢]: {وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا} أي ادخلوها من أبوابها.

الثالث عشر: الإتيان "المضي". قوله تعالى في سورة الفرقان [٤٠/٢٥]: {وَلَقَدْ أَتَوْا عَلَى الْقَرْيَةِ} يعني مضوا على القرية، كقوله في سورة الأعراف [١٣٨/٧]: {فَاتَّوَا عَلَى قَوْمٍ يَعْكُفُونَ عَلَى أَصْنَامٍ لَهُمْ}. مثلها في النمل [١٨/٢٧]: {حَتَّى إِذَا أَتَوْا عَلَى وَادِ النَّمْلِ} أي مضوا.

الرابع عشر: الإتيان "الإرسال". في سورة المؤمنون [٧١/٢٣]: {بَلْ آتَيْنَاهُمْ بِذِكْرِهِمْ} يعني أرسلنا جبرائيل ع. م^٢ شرفهم بالقرآن كقوله تعالى [٩٠/٢٣]: {بَلْ آتَيْنَاهُمْ بِالْحَقِّ} الخامس عشر: الإتيان "المفاجأة"^٣. قوله تعالى في سورة يونس [٢٤/١٠]: {آتَيْهَا أَمْرًا لَيْلًا أَوْ نَهَارًا} يعني فجأها كقوله تعالى [في سورة الأعراف، ٩٧/٧]: {أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَى أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيَاتًا} أي يفجأهم بأسنا يعني عذاب.

السادس عشر: الإتيان "النزول". قوله تعالى [في سورة إبراهيم، ١٧/١٤]: {وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ} ونحوه كثير.

تفسير "أسفل"

على ثلاثة أوجه: أسفل الوادي، آخر في العقوبة، أرذل العمر. فوجه منها: أسفل يعني "أسفل الوادي". قوله تعالى في الأحزاب [١٠/٣٣]: {إِذْ جَاؤُكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ} أي أسفل الوادي. الثاني: أسفل يعني "آخر في العقوبة". قوله تعالى [في سورة الصافات، ٩٨/٣٧]: {فَارَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَسْفَلِينَ} يعني الآخرين بالعقوبة. الثالث: أسفل "أرذل العمر". قوله تعالى [في سورة التين، ٥/٩٥]: {ثُمَّ رَدَدْنَاهُ [ب/٦] أَسْفَلَ سَافِلِينَ} يعني أرذل العمر، فلا يكتب له بعد ذلك حسنة ولا سيئة.

تفسير "اتَّخَذَ"

١ في المخطوط "سورة الأنبياء"
٢ يعني ب"ع م" عليه السلام
٣ في المخطوط "المفاجأت" بالتاء المفتوحة. أصل الفعل في الثلاثي: فَجَأَ-يُفْجِئُ=فجئنا فجأة فجاءة. ولكن المفاجأة التي ذكرها المؤلف في مقابل "الإتيان" من "فاجأ-يفاجئ-مفاجأة" على وزن المفاعلة.

على ثلاثة عشر وجهاً: اختار، أكرم، صاغ، سلك، سمى، نسج، جعل، عبد، بناء، رضي، عصر، إعتقد.

فوجه منها: اتَّخَذَ يعني "اختار"، فذلك قوله في سورة النساء [١٢٥/٤]: {وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا} يعني اختار الله إبراهيم مصاحباً^١ مثلها في سورة المؤمنون [٩١/٢٣]: {مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ} ما اختار الله من ولدٍ ونحوه.

الثاني: اتَّخَذَ أي "أكرم". قوله في آل عمران [١٤٠/٣]: {وَيَتَّخِذُ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ} يعني ويكرم منكم شهداء يعني به الشهادة.

الثالث: اتَّخَذَ يعني "صاغ". قوله تعالى في سورة الأعراف [١٤٨/٧]: {وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَى مِنْ بَعْدِهِ مِنْ حُلِيِّهِمْ عِجْلًا...} أي صاغ.

الرابع: اتَّخَذَ "سلك". فذلك قوله تعالى في سورة الكهف [٦١/١٨]: {فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ} يعني سلك طريقه في البحر عجباً.

الخامس: اتَّخَذَ يعني "سمّى". قوله تعالى في سورة التوبة [٣١/٩]: {اتَّخَذُوا أَخْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا} يعني سمّوهم أرباباً من دون الله.

السادس: اتَّخَذَتْ يعني "نسجت". فذلك قوله تعالى في سورة العنكبوت [٤١/٢٩]: {اتَّخَذَتْ بَيْتًا} أي نسجت بيتاً.

السابع: اتَّخَذُوا "عَبَدُوا". قوله تعالى في حم عسق^٢ [٦/٤٢]: {اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ} يعني عبدوا. كقوله تعالى: في سورة البقرة [٥١/٢]: {ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ} أي عبدتم. مثلها في الأعراف [١٥٢/٧]: {إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ} يعني عبدوا من بعدهم.

الثامن: اتَّخَذَ أي "جعل". قوله تعالى في سورة النحل [١/٧]: {تَتَّخِذُونَ أَيْمَانَكُمْ} أي تجعلون كقوله تعالى في المنافقين [٢/٦٣]: {اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً} أي جعلوها. ونظيرها في سورة الكهف [٥٦/١٨]: {وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَمَا أُنذِرُوا هُزُوًا} يعني جعلوها.

التاسع: اتَّخَذُوا يعني "بنوا"^٣. فذلك قوله تعالى في سورة التوبة [١٠٧/٩]: {وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضِرَارًا} يعني بنوا مسجداً كقوله في الكهف [٢١/١٨]: {لَتَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِمْ مَسْجِدًا} و في الشعراء [١٢٩/٢٦]: {وَتَتَّخِذُونَ مَصَانِعَ} يعني تبنون.

١ في المخطوطة "مصافياً" و التصحيح منا.

٢ يعني في سورة الشورى

٣ في المخطوط بناء والصواب ما أثبتناه

العاشر: اتخذ يعني "رَضِي". قوله في المزمّل [٩/٧٣]: {لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلاً} أي فافرض به رباً ورازقاً.

الحادي عشر: اتخذ يعني "يعصر". كقوله تعالى في النحل [٦٧/١٦]: {تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَراً} أي يعصر خمراً منه.

الثاني عشر: اتخذت يعني "أرخت". قوله تعالى في مريم [١٧/١٩]: {فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَاباً} يعني فأرخت سترأ.

الثالث عشر: اتخذ يعني "اعتقد". فقوله تعالى [في سورة مريم، ١٨٧/١٩]: {لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْداً} يعني من اعتقد عند الرحمن عهداً بلا إله إلا الله.

تفسير "الأهل"

على ثمانية أوجه: الساكن، القارئ، الأرباب^١، الزوجة، القوم، العشيرة، المختارة، المستحق. فوجه منها: الأهل يعني "ساكن القرى". قوله تعالى في سورة الأعراف [٩٧/٧]: {أَفَأَمِنْ أَهْلِ الْقُرَى} يعني ساكن القرى، كقوله تعالى في التوبة [١٠١/٩]: {وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى الْبَيْتِ} ونحوه.

الثاني: الأهل يعني التوراة^٢ والإنجيل. قوله تعالى {يا أهل الكتاب...} بقارئ^٣ التوراة والإنجيل. وَنَحْوُهُ كَثِيرٌ.

الثالث: الأهل يعني "الأصحاب"، قوله تعالى [في سورة النساء، ٥٨/٤]: [ب/٧] {إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا} أي أصحابها.

الرابع: الأهل يعني "الزوجة" و"الأولاد". قوله تعالى في سورة القصص [٢٩/٢٨]: {وَسَارَ بِأَهْلِهِ} أي بزوجه وأولاده مثلها في النمل [٥٧/٢٧]: {فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ} يعني ابنته ونحوه كثير.

الخامس: الأهل يعني "القوم" و"العشيرة". قوله تعالى في النساء [٣٥/٤]: {فَابْعَثُوا حَكَمًا مِنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِنْ أَهْلِهَا} أي من قومها وعشيرتها.

١ في المادة الثالثة تغير اللفظ الى "الأصحاب" بدل "الأرباب" إما سهوا من المؤلف أو المستنسخ إما عمدا إذ الأرباب والأصحاب أحيانا تأتيان في نفس المعنى.

٢ في المخطوط التوريت والصواب ما أثبتناه.

٣ أمثال هذه الآية كثيرة مثل ما جاءت في آل عمران ٣/٦٤، ٦٥، ٧٠، ٧١، ٩٨، ٩٩.

٤ في المخطوط "بأقارئ" والصواب ما أثبتناه.

٥ في المخطوط "التورية" والصواب ما أثبتناه.

السادس: "المختارة". في قوله تعالى في سورة الفتح [٢٦/٤٨]: {وَكُنُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا} يعني المختارين.

السابع: الأهل "القوم الذين بعث فيهم نبي". قوله تعالى في مريم [٥٥/١٩]: {وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ} يعني قومه.

الثامن: الأهل "المستحق". قوله تعالى [في سورة المدثر، ٥٦/٧٤]: {هُوَ أَهْلُ التَّقْوَى} هو أهل أن يتقى مني وأهل أن يسأل مني المغفرة.

تفسير "أولى"

على وجهين: الوعيد، وأحق.

فوجه منها: أولى هو "الوعيد". قوله تعالى في سورة محمد عليه السلام [٢٠/٤٧]: {فَأُولَى لَهُمْ} طاعة وعيد ومن عذاب الله، مثلها في القيامة [٣٥/٧٥]: {أُولَى لَكَ فَأُولَى} وعيداً لك يا أبا جهل على وعيد.

الثاني: أولى يعني "أحق". قوله تعالى في سورة الأحزاب [٦/٣٣]: {الَّتِي أُولَى} يعني أحق لحفظ أولاد المؤمنين من أنفسهم بعد موتهم كقوله [في سورة الأنفال، ٧٥/٨]: {وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ} كقوله تعالى في مريم [٧٠/١٩]: {أُولَى بِهَا صِلِيًّا} أحق بها يعني يدخلون النار.

تفسير "الأجل"

على خمسة أوجه: الموت، الوقت، الهلاك، العبرة، العذاب.

فوجه منها: الأجل يعني "الموت". قوله تعالى في سورة المنافقين [١١/٦٣]: {إِذَا جَاءَ أَجْلُهَا} يعني موتهم ونظيره [١/٨] في الأنعام [٢/٦]: {ثُمَّ قَضَى أَجْلاً وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ}

الثاني: الأجل "الوقت". قوله تعالى في سورة القصص [٢٨/٢٨]: {أَيَّامَ الْأَجَلَيْنِ قَضَيْتُ} يعني الوقتين ويقال الشرطين.

الثالث: الأجل "الهلاك". قوله تعالى في سورة الأعراف [١٨٥/٧]: {وَأَنْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجْلُهُمْ} يعني هلاكهم.

الرابع: الأجل "العدة". قوله تعالى في سورة الطلاق [٢/٦٥]: {فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ} أي عدتهن كقوله في سورة البقرة [٢٣١/٢]: {وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ} أي عدتهن.

الخامس: الأجل "العذاب". قوله تعالى في سورة النوح، ع.م. [٤/٧١]: {إِنَّ أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ} يعني أن عذاب الله إذا جاء لا يؤخر.

تفسير "الآيات"

على ستة أوجه: العلامات، آي القرآن، المعجزات، العبرة، الكتاب، الأمر والنهي.
فوجه منها: الآيات "العلامات". فذلك قوله تعالى في سورة الروم [٢٠/٣٠]: {وَمِنْ آيَاتِهِ} ومثلها في النحل [١١/١٦]: {إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً} نظيره في الرعد ونحوه في الشعراء [١٢٨/٢٦]: {أَتَبْنُونَ بِكُلِّ رِيحٍ آيَةً} يعني علاماته و قال تعالى [في سورة الأنعام ٦/١٥٨]: {يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ} طلوع الشمس من مغربها.

الثاني: الآيات يعني "آي القرآن". قوله تعال في سورة آل عمران [٧/٣]: {آيَاتٌ مُّحْكَمَاتٌ} كقوله في النحل [١٠١/١٦]: {وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ}

الثالث: الآيات يعني "المعجزات". قوله تعالى في سورة القصص [٣٦/٢٨]: {فَلَمَّا جَاءَهُمْ مُوسَى بِآيَاتِنَا} كقوله تعالى في سورة القمر [٢/٥٤]: {وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرَضُوا} ونظائره.

الرابع: آية يعني "عبرة". قوله تعالى في سورة المؤمنين [٥٠/٢٣]: {وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَةً} يعني عبرة، قوله في سورة مريم [٢١/١٩]: {وَلِنَجْعَلَهُ [ب/٨] آيَةً لِلنَّاسِ} أي عبرة للناس.

الخامس: الآيات يعني "الكتاب". كقوله تعالى في سورة المؤمنين [٦٦/٢٣]: {قَدْ كَانَتْ آيَاتِي تُثَلَّى عَلَيْكُمْ} يعني كتابي.

السادس: الآية يعني "الأمر والنهي". قوله تعالى في سورة البقرة [٢٦٦/٢]: {كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ} يعني أمره ونهيه ونحوه كثير.

تفسير "أَرْسَلَ"

على سبعة أوجه: سلّطت، بعث، فتح، أخرج، التوجه، أطلق، أنزل.
فوجه منها: أرسلنا يعني "سلّطنا". فذلك قوله تعالى في سورة مريم [٨٣/١٩]: {إِنَّا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ} يعني سلّطنا. مثلها في سورة المطففين [٣٣/٨٣]: {وَمَا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَافِظِينَ} كقوله تعالى في القمر [١٩/٥٤]: {إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ} أي سلّطنا.

الثاني: أرسل أي "بعث". فذلك قوله تعالى في سورة النساء [٧٩/٤]: {وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا} أي بعثناك للناس رسولا مبعوثا، كقوله [في سورة الرعد، ٣٨/١٣]: {وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ} ونحوه.

الثالث: أرسل أي "فتح". فذلك قوله في الملائكة [في سورة الفاطر، ٢/٣٥]: {فَلَا تُرْسِلْ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ} أي لا فاتح له من بعده.

الرابع: أرسل أي "أخرج". قوله تعالى [في سورة القمر، ٢٧/٥٤]: {إِنَّا مُرْسِلُوا النَّاقَةَ فِتْنَةً لَهُمْ} يعني مخرج الناقة كقوله في بني إسرائيل [الإسراء، ٥٩/١٧]: {وَأَتَيْنَا ثَمُودَ النَّاقَةَ مُبْصِرَةً فَظَلَمُوا بِهَا وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ} أي خرج بالآيات إلا تخويفا.

الخامس: أرسل "التوجه". كقوله في سورة الشعراء [٥٣/٢٦]: {فَأَرْسَلَ فِرْعَوْنُ} أي التوجه فرعون في المدائن حاشرين مشخمين، كقوله تعالى في سورة يوسف ع.م، [١٩/١٢]: {فَأَرْسَلُوا وَارِدَهُمْ}

السادس: أرسل أي "أطلق" من العذاب. كقوله تعالى في سورة طه [٤٧/٢٠]: {فَأَرْسَلْنَا مَعَنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَا نُعَذِّبُهُمْ} [١/٩] كقوله في سورة الأعراف [١٣٤/٧]: {وَلَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ} أي لنطلق بني إسرائيل.

السابع: الإرسال "الإنزال" من المطر وغيره. قوله تعالى في سورة النوح عليه السلام [١١/٧١]: {يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا} يعني ينزل المطر عليكم مدرارا، كقوله في سورة فيل [٣/١٠٥]: {وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ} ونحوه كثير.

تفسير "الأُم"

على خمسة أوجه: الأصل، المرجع، الوالدة بعينها، المرضعة، أزواج النبي عليه السلام. فوجه منها: الأُم يعني "الأصل". قوله تعالى في آل عمران [٧/٣]: {هُنَّ أُمَّ الْكِتَابِ} أي أصل الكتاب، مثلها في سورة الشورى [٧/٤٢]: {وَلَتُنذِرَ أُمَّ الْقُرَى} يعني مكة أصل القرى.

- ١ في المخطوط "فوجه".
- ٢ في المخطوط "فوجه".
- ٣ عليه السلام
- ٤ في المخطوط "ع.م"
- ٥ في المخطوط "ع.م"

الثاني: الأم "المرجع" و"المصير". قوله في القارعة [٩/١٠١]: {فَأَمُّهُ هَاوِيَةٌ} يعني مرجعه، مصيره.

الثالث: الأم "الوالدة". قوله تعالى [في سورة طه، ٤٠/٢٠]: {فَرَجَعْنَاكَ إِلَى أُمِّكَ} أي إلى والدتك كقوله [في سورة القصص ١٣/٢٨]: {فَرَدَدْنَاهُ إِلَى أُمِّهِ}

الرابع: الأم "المرضعة". قوله عز وجل في سورة النساء [٢٣/٤]: {وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ} يعني حرمت عليكم مرضعتكم في الحولين.

الخامس: الأم "زوجة النبي عليه الصلاة والسلام" أم أمته، قوله تعالى [في سورة الاحزاب، ٦/٣٣]: {وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ}.

تفسير "الأب"

على أربعة أوجه: الجد، العم، الوالد، والأب بتشديد الباء، فوجه منها: الأب يعني "الجد". قوله تعالى في سورة الحج [٧٨/٢٢]: {مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ} كقوله

تعالى في سورة يوسف عليه السلام [٣٨/١٢]: {وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي إِبْرَاهِيمَ} الثاني: الأب "العم". فذلك قوله تعالى في سورة البقرة [١٣٣/٢]: {قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَاللَّهُ أَبَائِكَ

إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ} [٩/ب] كان عم بني يعقوب.

الثالث: الأب "الوالد بعينه". قوله تعالى في سورة عبس وتولى [٣٥-٣٤/٨٠]: {يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ} كقوله في القصص [٢٣/٢٨]: {وَأَبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ} مثله في سورة يوسف عليه السلام [٤/١٢]

الرابع: "الأب" بتشديد الباء "مراعي الأنعام". قوله تعالى في سورة عبس [النبا، ٣١/٨٠]: {وَفَاكِهَةً وَأَبًّا} يعني مراعي الأنعام والدواب ويقال هو الكلاً ويقال هو التبن^٤.

تفسير "الأذى"

على عشرة أوجه: الحرام، القمل، الشدة، والشتم، البهتان، العصيان، التخلف، شغل القلب، المن، العذاب.

١ في المخطوط "فرددناك"

٢ في المخطوط "ع.م"

٣ في المخطوط "ع.م"

٤ في المخطوط "التين".

فوجه منها: الأذى "الحرام". قوله تعالى في سورة البقرة [٢٢٢/٢]: {وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أذىٌ { يعني حرام.

الثاني: الأذى "القمل". قوله تعالى في البقرة [١٩٦/٢]: {أَوْ بِهِ أذىٌ مِنْ رَأْسِهِ} يعني القمل.

الثالث: الأذى "الشدة". قوله في النساء [١٠٢/٤]: {إِنْ كَانَ بِكُمْ أذىٌ مِنْ مَطَرٍ} أي من الشدة.

الرابع: الأذى "الشتم". قوله تعالى في النساء [١٦/٤]: {وَالَّذَانِ يَأْتِيَانَهَا مِنْكُمْ فَادُّوهُمَا فَإِنْ تَابَا}،

يعني سبوهما^١ وعزوهما^٢ وقد نسخ السب بجلد مائة كقوله في آل عمران [١١١/٣]: {لَنْ يَضُرُّوكُمْ إِلَّا أذىٌ { يعني بالشتم والظعن.

الخامس: الأذى "البهتان". قوله تعالى في الأحزاب [٦٩/٣٣]: {يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا

كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَى} قالوا إنه أذى كقوله تعالى [في سورة الأحزاب، ٥٨/٣٣]: {وَالَّذِينَ يُؤذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بغيرِ مَا اكْتَسَبُوا فَقَدِ احْتَمَلُوا بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا}

السادس: أذى يعني "عصا". قوله تعالى في الأحزاب [٥٧/٣٣]: {إِنَّ الَّذِينَ يُؤذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ}

وهم اليهود. [١/١٠]

السابع: الأذى "التخلف". قوله [في سورة التوبة، ١٢٠/٩]: {أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ} أي عن

غزوة تبوك.

الثامن: الأذى "شغل القلب". قوله تعالى في الأحزاب [٥٣/٣٣]: {إِنَّ ذَلِكَ كَانَ يُؤذِي النَّبِيَّ

فَيَسْتَحِي مِنْكُمْ} أي يشغل قلبه فيستحي منكم أن يأذنكم بالخروج كقوله [في سورة الأحزاب، ٥٣/٣٣]: {وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤذُوا رَسُولَ اللَّهِ} بالدخول يعني إذنه والحديث مع أزواجه.

التاسع: الأذى "المن". قوله تعالى في البقرة [٢٦٣/٢]: {قَوْلٌ مَعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِنْ صَدَقَةٍ

يَتَّبِعُهَا أذىٌ { يعني المن.

العاشر: الأذى "العذاب بضرب الشرك". قوله في الأعراف [١٢٩/٧]: {قَالُوا أُوذِينَا} أي عذبنا

كقوله في العنكبوت [١٠/٢٩]: {فَإِذَا أُوْذِيَ فِي اللَّهِ} يعني عُذِبَ في الله.

تفسير "الإتباع"

على ستة أوجه: الصحبة، الاقتداء، الاختيار، العمل، الصلاة، الاستقامة.

١ في المخطوط "سبوها"

٢ في المخطوط "عروها".

فوجه منها: الإِتبَاع يعني "الصحبة". قوله تعالى في الكهف [١٨/٦٦]: {هَلْ أَتَّبِعُكَ} أي هل أصحبك مثلها فيها [الكهف، ١٨/٧٠]: {قَالَ فَإِنِ اتَّبَعْتَنِي} أي فإن صاحبتني كقوله [في سورة الشعراء، ٢٦/١١١]: {وَأَتَّبِعَكَ الْأَرْدَلُونَ}

الثاني: الإِتبَاع "الافتداء". قوله تعالى في سورة يس [٣٦/٢١]: {اتَّبِعُوا مَنْ لَا يَسْئَلُكُمْ} أي اقتدوا. الثالث: الإِتبَاع "الاستقامة". قوله تعالى في سورة النحل [١٦/١٢٣]: {ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ} يعني استقم [على] ملته واتبع إبراهيم حنيفاً.

الرابع: الإِتبَاع "الإختيار". قوله [في سورة النساء، ٤/١١٥]: {وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ} أي يختار غير دين المؤمنين.

الخامس: اتبعوا "عملوا". قوله تعالى في البقرة [٢/١٠٢]: {وَاتَّبِعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ}. [١٠/ب] السادس: الإِتبَاع "الصلاة"، قوله تعالى في البقرة [٢/١٤٥]: {وَلِئِنْ آتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ} أي ما صلوا [على] قبلتك وما أنت بتابع قبلتهم أي مصل [٢/١٤٥]: {وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قِبْلَةَ بَعْضٍ وَلَئِنِ اتَّبَعْتَ} أي صليت قبلتهم، كقوله [في سورة البقرة، ٢/١٢٠]: {وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ} أي تصلي قبلتهم.

تفسير "الإناث"

على ثلاثة أوجه: الإناث "البنات". قوله حم عسق [في سورة الشورى، ٤٢/٥٠]: {أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنَاثًا} أي بنين وبنات.

الثاني: الإناث "البنات من الأنعام". قوله تعالى في الأنعام [٦/١٤٣]: {قُلِ الذَّكَرَيْنِ حَرَّمَ أُمَّ الْأُنثَيَيْنِ}

الثالث: الإناث "الأصنام" و"الأوثان". قوله تعالى في النساء [٤/١١٧]: {إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنَاثًا} أي أصناماً.

تفسير "الأمِّي"

على ثلاثة أوجه: العرب، واليهود، والذي لا يكتب. فوجه منها: الأميون "العرب". قوله تعالى في سورة الجمعة [٦٢/٢]: {هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ} يعني في العرب رسولاً. الثاني: الأميون "اليهود". قوله تعالى في البقرة [٢/٧٨]: {وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ} يعني اليهود. الثالث: الأمي "الذي لا يكتب".

تفسير "الإِتْمَام"

على ثلاثة أوجه: الوفاء، الإِسْبَاغ، التمام بعينه الذي هو الكمال.
فوجه منها: الإِتْمَام "الوفاء". قوله تعالى في البقرة [١٢٤/٢]: {فَاتَّمَّهُنَّ} فوفأهنّ قوله تعالى في التوبة [٤/٩]: {فَاتَّيَّمُوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ} أي أوفوا لهم.
الثاني: [١/١١] الإِتْمَام "الإِسْبَاغ". قوله تعالى [في سورة المائدة ٣/٥]: {وَأَتَمَّمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي} أي أسبغت كقوله في النحل [٨١/١٦]: {كَذَلِكَ يَتَّبِعُ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ} أي يسبغ نعمته.
الثالث: أتمّ يعني "أكمل". قوله في سورة يوسف عليه السلام [٦/١٢]: {كَمَا أَتَمَّهَا عَلَى أَبَوَيْكَ مِنْ قَبْلُ} يعني أكملها على أبويك من قبل ونحوه كثير.

تفسير "الإِدْرَاك"

على أربعة أوجه: لحق، إجتماع، رأي، ألجمّة.
فوجه منها: أدرك "لحق". قوله تعالى في الشعراء [٦١/٢٦]: {قَالَ أَصْحَابُ مُوسَى إِنَّا لَمُدْرِكُونَ} أي ملحقون.
الثاني: أدرك "اجتماع" فذلك قوله تعالى في النمل [٦٦/٢٧]: {بَلِ إِدْرَاكٍ عَلْمُهُمْ} كقوله تعالى في الأعراف [٣٨/٧]: {حَتَّى إِذَا إِدْرَكُوا فِيهَا جَمِيعًا} اجتمعوا كقوله في سورة يس [٤٠/٣٦]: {لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ} يعني يتجمع من القمر.
الثالث: الإدراك "الرؤية". قوله في الأنعام [١٠٣/٦]: {لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ} الرابع: أدرك ألجمّة. فذلك قوله تعالى في يونس [٩٠/١٠]: {حَتَّى إِذَا إِدْرَكَهُ الْعُرْقُ} حتى ألجمّة^١.

تفسير "الإِقَامَة"

على أربعة أوجه: أتمّ، استقبل، أخلص، عمل به.
فوجه منها: "أتمّ". قوله [سورة البقرة ٤٣/٢]: {وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ} يعني أتموا الصلاة ونحوه كثير.
الثاني: أقيموا "استقبلوا". قوله في الأعراف [٢٩/٧]: {وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ} يعني أي استقبلوا وجوهكم [٢٩/٧]: {عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ}

^١ ألجمّة: المكان الذي يجتمع فيه ماؤه والجمع: الجمام، والجموم بالضم، المصدر. ويقال جم الماء يَجُمُّ وَيَجْمُ وجموماً (ابن منظور، لسان العرب، دار الحديث، القاهرة، ٢٠٠٣، مادة "جمم").

الثالث: أقم يعني "أخلص". قوله في يونس [١٠٥/١٠]: {وَأَنْ أَقِمَّ وَجْهَكَ} أي أخلص دينك كقوله في الروم [٣٠/٣٠]: {فَأَقِمْ وَجْهَكَ} أي أخلص دينك ونحوه كثير.
الرابع: أقموا أي "أعملوا". قوله تعالى في المائدة [٦٦/٥]: {وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ} [١١/ب] أي أعملوا بما في التوراة ويقال بينوا ما فيه.

تفسير "الأعناق"

على أربعة أوجه: الجماعة، الرقاب، التمثيل، الأيمان.
فوجه منها: الأعناق "الجماعة". قوله تعالى في الشعراء [٤/٢٦]: {فَطَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ} أي جماعتهم وجبايرتهم.
الثاني: الأعناق جمع عنق الذي هو "الرقبة". كقوله في حم المؤمن [السجدة، ٧١/٤٠]: {إِذِ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ} أي في رقبتهم.
الثالث: في عنقه أن يلزمه كما يلزم الأغلال^١ العنق على التمثيل. [في سورة الإسراء، ١٣/١٧]: {وَكُلُّ إِنْسَانٍ لِرَبِّهِ طَائِرَةٌ فِي عُنُقِهِ} يعني يلزمه فلا يفارقه.
الرابع: الأعناق "الأيمان". قوله تعالى في سورة سبأ [٣٣/٣٤]: {وَجَعَلْنَا الْأَغْلَالَ فِي أَعْنَاقِ الَّذِينَ كَفَرُوا} أي في أيمان الذين كفروا كقوله في حم المؤمن [٧١/٤٠]: {الْأَغْلَالَ فِي أَعْنَاقِهِمْ} أي في أيمانهم.

تفسير "الإثم"

على خمسة أوجه: الشرك، المعصية، الذنب، الزنا، الخطأ.
فوجه منها: الإثم يعني "الشرك". فذلك قوله تعالى في المائدة [٦٣/٥]: {لَوْلَا يَنْهَيْهِمُ الرَّبَّائِيُونَ وَالْأَخْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ} يعني عن قولهم الشرك.
الثاني: الإثم يعني "المعصية". فذلك قوله تعالى في المائدة [٣/٥]: {فَمَنْ اضْطُرَّ فِي مَخْمَصَةٍ غَيْرِ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ} يعني غير معتمد لمعصية وقال في الأعراف [٣٣/٧]: {قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَّنَ وَالْإِثْمَ} يعني المعاصي ويقال هو الخمر، كقوله [في سورة المائدة، ٢/٥]: {وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ} يعني المعصية.

^١ في المخطوط "الغلال".

الثالث: الإثم "الذنب". قوله تعالى في البقرة [٢/٢٠٣]: {فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ} [١/١٢] يقول فلا ذنب عليه، ذنبه مغفور [٢/٢٠٣]: {وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ} أي فلا ذنب عليه وذنبه مغفور.

الرابع: الإثم يعني "الزنا". في سر والعلانية، كقوله تعالى في الأنعام [٦/١٢٠]: {وَذَرُوا ظَاهِرَ الْإِثْمِ وَبَاطِنَهُ} يعني الزنا.

الخامس: الإثم يعني "الخطأ". قوله تعالى في سورة البقرة [٢/١٨٢]: {فَمَنْ خَافَ مِنْ مَوْصٍ جَنَفًا أَوْ إِثْمًا} يعني خطأً

تفسير "أَكِنَّةٌ"

على ثلاثة أوجه: أغطية، سرب وكهف، إضمار.

فوجه منها: أكِنَّةٌ يعني "أغطية". قوله تعالى في بني إسرائيل [الإسراء، ١٧/٤٦]: {وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ} أغطية، مثلها في الكهف [١٨/٥٧].^١

الثاني: الأكِنَّةُ "الكهوف الأسراب". قوله تعالى [في سورة النحل، ١٦/٨١]: {وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْجِبَالِ أَكْنَانًا} يعني كهوفاً.

الثالث: تَكِنَُّ أي^٢ "تضمير". كقوله [في سورة النحل، ١٦/٧٢]: {وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَنِينَ وَحَفَدَةً...} يعني تَكِنَُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ.

تفسير "الْإِنْسَانِ"

على عشرين وجهاً: آدَمُ، وَلَدُ آدَمَ، الْوَلِيدُ بِنُ الْمُغِيرَةِ، قُرْطُ بِنُ عَبْدِ اللَّهِ، أَبُو جَهْلٍ، النَّضْرُ بِنُ الْحَارِثِ، بَرْصِيصًا، بَدِيلُ بِنُ وَرْقَاءَ، أَحْنَسُ بِنُ شَرِيْقٍ، أُسَيْدُ بِنُ خَلْفٍ، كَلِيدُ بِنُ أُسَيْدٍ، عَقْبَةُ، أَبُو طَالِبٍ، عَتْبَةُ بِنُ أَبِي لَهَبٍ، عَدِي بِنُ رِبِيعَةَ، سَعْدُ ابْنُ أَبِي وَقَّاصٍ، عَبْدِ الرَّحْمَنِ بِنُ أَبِي بَكْرٍ، عَتْبَةُ بِنُ رِبِيعَةَ، أَبِي بِنُ خَلْفٍ، أُمِيَّةُ بِنُ خَلْفٍ.

^١ "وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا وَنَسِيَ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ إِنَّا جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَى فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذًا أَبَدًا"

^٢ في المخطوط "إلى".

^٣ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَنِينَ وَحَفَدَةً وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ وَبِنِعْمَتِ اللَّهِ هُمْ يَكْفُرُونَ

^٤ في المخطوط "وليد".

فوجه منها: الإنسان يعني "آدم". قوله تعالى في سورة الإنسان [١٧٦/١]: {هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ} يعني آدم؛ كقوله في المؤمنين [١٢/ب]: {وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ؛} مثلها في الرحمن [١٤/٥٥]: {خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ}

الثاني: الإنسان "أولاد آدم". قوله تعالى في سورة ق [١٦/٥٠]: {وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعَلْمُ؛} كقوله تعالى في هل أتى [الإنسان، ٢/٧٦]: {إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ} يعني أولاد آدم. ونحوه كثير.

الثالث: الإنسان يعني "الوليد بن المغيرة". قوله في سورة التين [٤/٩٥]: {لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ} يعني الوليد؛ كقوله في يونس [١٢/١٠]: {وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا} يعني الوليد.

الرابع: الإنسان "قُزْتُ بُنُ عبد الله بن عمر" و "أبو جناح". فذلك قوله تعالى في العاديات [٦/١٠٠]: {إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ}.

الخامس: الإنسان يعني "أباجهل بن هشام". قوله تعالى في سورة العلق [٦/٩٦]: {كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَيْطَغِي} يعني أبا جهل.

السادس: الإنسان "النضر بن الحارث". قوله تعالى في سورة بني إسرائيل [الإسراء، ١١/١٧]: {وَيَدْعُ الْإِنْسَانُ بِالشَّرِّ دُعَاءَهُ بِالْخَيْرِ}.

السابع: الإنسان يعني "برصيصة العابد". قوله تعالى في الحشر [١٦/٥٩]: {كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ} يعني برصيصة.

الثامن: الإنسان "بديل بن ورقاء". قوله [في سورة الحج، ٦٦/٢٢]: {إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ} مُبِينٌ.

١ من كفار مكة مات كافرًا سنة ١ . (أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد الظاهري ابن حزم، جمهرة أنساب العرب تحقيق: عبد السلام محمد هارون، دار المعارف، مصر ١٩٣٤، ١٤٧).

٢ ابن الأثير، أسد الغابة في معرفة الصحابة، ٤/٣٢٣.

٣ ابن هشام من بني المغيرة واسمه عمرو وكنيته أبو الحكم من كفار قريش (ابن حزم، جمهرة أنساب العرب، ١٤٥)

٤ في المخطوط "سورة القلم"

٥ وهو من بني علقمة بن كلدة بن عبد الدار، قتله الإمام علي يوم بدر أبو عمر يوسف عبد الله محمد عبد البر النمري، الإستيعاب في معرفة الأصحاب، دار الفكر، القاهرة ٢٠٠٦، ٤/١٥٢٦؛ أبو الحسن عز الدين علي بن محمد عبد الكريم ابن الأثير، أسد الغابة في معرفة الصحابة تحقيق: محمد ابراهيم البناء، محمد أحمد عاشور، محمود عبد الوهاب فايز، دار الشعب، القاهرة، ١٩٧٠، ١٩١٦، ٣١٧/٥.

٦ وهو راهب أغواه الشيطان وفجر بامرأة ثم قتلها أنظر: ابن كثير، البداية والنهاية تحقيق: حامد أحمد الطاهر، دار الفجر للتراث، القاهرة ٢٠٠٣، ١٣٦/٢.

٧ وهو ابن عمرو بن ربيعة بن عبد العزى الخزاعي. أسلم يوم فتح مكة (ابن عبد البر النمري، الإستيعاب ١/١٥٠؛ ابن الأثير، أسد الغابة، ١/٢٠٣).

التاسع: الإنسان "الأخنس بن شريق"^١. قوله تعالى [في سورة المعارج، ١٩/٧٠]: {إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا} يعني أخنس.

العاشر: الإنسان "أسيد بن خلف"^٢. قوله تعالى [في سورة الإنفطار، ٦٨٢-٧]: {يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ الَّذِي خَلَقَكَ}.
الحادي عشر: الإنسان [١/١٣] "كليد بن أسيد"^٣. قوله تعالى في سورة البلد [٤/٩٠]: {لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ}.

الثاني عشر: الإنسان "عقبة بن الوليد"^٤. قوله تعالى [في سورة الفرقان، ٢٩/٢٥]: {وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ خَذُولًا}.

الثالث عشر: الإنسان "أبو طالب"^٥. قوله في سورة الطارق [٥/٨٦]: {فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ} يعني أبا طالب.

الرابع عشر: "عتبة بن أبي لهب"^٦. قوله تعالى في عبس [١٧/٨٠]: {قَتَلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرَهُ} يعني عتبة ابن ابي لهب [٢٤/٨٠]: {فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ} يعني عتبة.

^١ أبو الثعلبة أبي بن شريك بن عمرو المعروف بالأخنس بن شريق الثقفي، حليف بني زهرة. لُقِبَ بالأخنس لأنه رجع ببني زهرة من بدر لما جاءهم الخبر أن أبا سفيان نجا بالعرير فقبل خنس ببني زهرة فسمي بذلك أسلم الأخنس يوم فتح مكة فكان من المؤلفلة وشَهِدَ حُتَيْبًا وتوفي في أول خلافة عمر (ابن الأثير، أسد الغابة/١/٦٠؛ ابن حجر العسقلاني، الإصابة، ٢٦/١).

^٢ وهو أبو كِلْدَةَ الجمحي، كلدة بن حنبل ويقال ابن عبد الله بن الحنبل وعند ابن قانع كلدة بن قيس بن حنبل الأسلمي ويقال الغساني حليف بني جمح وهو أخو صفوان بن أمية لأمه. قال البخاري وله صحبة (ابن حزم، جمهرة أنساب العرب، ١٦١).

^٣ يعني كلدة بن أسيد كما جاء في "نزهة أعين النواظر في علم الوجوه والنظائر" (ص ١٨٠). وقيل أسيد بن كلدة وهو ابن أسيد بن خلف، يكنى أبو الأشدّين. مات كافراً ابن حزم، جمهرة أنساب العرب، ص ١٦١).

^٤ يعني ابن أبي معيط وهو ابن أبي عمر بن أمية، ضرب عنقه صبراً يوم بدر، أسر يوم غزوة بدر مع النضر بن الحارث حامل لواء المشركين من بني عبد الدار ونفذ الرسول فيهم القتل بحاجه. إلى مصدر، ولم يقتل من الأسرى غيرهم. ولكن الأقرب ان الذي قتله هو الصحابي عاصم بن ثابت لما فعله مع رسول الله عندما قال الرسول ما كان يفعله عقية ابن ابي معيط معه ابن حزم، جمهرة أنساب العرب، ٨٠.

^٥ وهو ابن هشام بن عبد مناف عم النبي صلى الله عليه وسلم (ابن سعد، طبقات ابن سعد (تحقيق: أحمد شمس الدين - إبراهيم شمس الدين - يحيى مقلد)، دار الكتب العلمية، بيروت ١٩٩١، ٧٥/١؛ ابن حزم، جمهرة أنساب العرب، ١٤).

^٦ وهو ابن عبد المطلب بن هشام ابن عم النبي صلى الله عليه وسلم، مات قبل خلافة أبي بكر ابن الأثير، أسد الغابة في معرفة الصحابة، ٤٥٦/٢، ابن حجر العسقلاني، الإصابة في تمييز الصحابة، ٥٦٩/٣

الخامس عشر: الإنسان "عدي بن ربيعة"^١. قوله تعالى في سورة القيامة [٣/٧٥]: {أَيَحْسَبُ
الْإِنْسَانُ أَنْ نَجْمَعَ عِظَامَهُ} يعني عدي بن ربيعة.
السادس عشر: الإنسان يعني "سعد بن أبي وقاص"^٢. قوله تعالى في سورة لقمان [١٤/٣١]:
{وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ} يعني سعداً.
السابع عشر: الإنسان يعني "عبد الرحمن بن أبي بكر"^٣. قوله في الأحقاف [١٥/٤٦]: {وَوَصَّيْنَا
الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهًا} يعني عبد الرحمن بن أبي بكر.
الثامن عشر: "عتبة بن ربيعة"^٤. قوله تعالى في بني إسرائيل [الإسراء، ١٧/٨٣]: {وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى
الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَأَى بِجَانِبِهِ} يعني عتبة. كقوله في سورة هود [٩/١١]: {وَلَئِنْ أَدْخَلْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً} يعني عتبة.

التاسع عشر: الإنسان يعني "أبي ابن خلف"^٥. قوله تعالى في مريم [٦٧/١٩]: {أَوَلَا يَذْكُرُ
الْإِنْسَانُ} يعني أبي ابن خلف؛ كقوله في يس [٧٧/٣٦]: {أَوَلَمْ يَرَ الْإِنْسَانُ} .
العشرون: الإنسان "أمية بن خلف"^٦. [١٣/ب] قوله تعالى في الفجر [١٥/٨٩]: {فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا
مَا ابْتَلَيْهِ}؛ كقوله [في الفجر، ٢٣/٨٩]: {يَوْمَئِذٍ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ وَأَنَّى لَهُ الذِّكْرَى} يعني أمية ابن خلف.

تفسير "الإسراف"

على ستة أوجه: الحرام، الخلاف، النفقة في معصية، تحريم الحلال، الشرك، الإفراط.

- ١ وهو ابن عبد العزى بن عبد شمس، من منافقة قريش، أسلم يوم فتح مكة. (ابن عبد البر، الاستيعاب، ١٠٥٩/٣، ابن الأثير، أسد الغابة في معرفة الصحابة، ١١/٤)
- ٢ واسمه مالك بن أهيب بن عبد مناف قائد مشهور افتتح القادسية، توفي سنة ٥٥ . (ابن سعد، طبقات ابن سعد، ٦/٦؛ أبو نعيم أحمد بن عبد الله إسحاق الإصبهاني، حلية الأولياء، ٩٢/١؛ ابن حجر العسقلاني، الإصابة في تمييز الصحابة، ٣٣/٢).
- ٣ وهو أبو بكر الصديق رضي الله عنه.
- ٤ وهو ابن خالد بن معاوية البهراني، شهد اليرموك، سيد من سادات قريش، عرف برجاحة عقله فنصح قريشا أن يسلموا بالنبي محمد أو يخلوا بينه وبين القبائل بعد أن اجتمع بالرسول وسمع منه ونعته الرسول بقوله أبا الوليد اكبارا له (ابن عبد البر، الاستيعاب، ١٠٢٥/٣، ابن الأثير، أسد الغابة في معرفة الصحابة، ٥٦٠/٣).
- ٥ في المخطوط "سورة يونس"
- ٦ من زنادقة قريش، قتله الرسول صلى الله عليه وسلم يوم أحد بيده وهو ابن وهب بن حذافة بن جمح، ابن حزم، جمهرة أنساب العرب، ١٥٩
- ٧ وهو ابن حذامة الجمعي، وكان يعرف بالخطريف، أحد رؤوس قريش وكبارهم؛ قتل في غزوة بدر عندما كان أسيرا عند المسلمين حيث تم أسره من قبل صديقه القديم في مكة عبدالرحمن بن عوف، ابن حزم، جمهرة أنساب العرب، ١٥٩.

فوجه منها: الإسراف يعني "الحرام". قوله في سورة النساء [٦/٤]: {وَلَا تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا} يعني ولا تأكلوا مال اليتيم حراماً.

الثاني: الإسراف يعني "خلاف ما يجب". قوله في بني إسرائيل [الإسراء، ٣٣/١٧]: {فَلَا يُسْرِفْ فِي الْقَتْلِ} أي لا تقتل غير القاتل.

الثالث: الإسراف هو "النفقة في المعصية". قوله تعالى في الفرقان [٦٧/٢٥]: {وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا} أي لم ينفقوا في المعصية.

الرابع: الإسراف يعني "تحريم الحلال". قوله تعالى في الأعراف [٣١/٧]: {وَلَا تُسْرِفُوا} أي لا تحرموا الطيبات {إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ} من تحريم الحلال. مثلها في الأنعام [١٤١/٦].^١

الخامس: الإسراف "الإشراك بالله". قوله تعالى في حم المؤمن [٤٣/٤٠]: {وَأَنَّ الْمُسْرِفِينَ هُمْ أَصْحَابُ النَّارِ} يعني المشركين.

السادس: الإسراف "الإفراط في المعاصي والإكثار". قوله تعالى في سورة الزمر [٥٣/٣٩]: {قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ} يعني أكثروا أفرطوا على أنفسهم {لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ}.

تفسير "الأسفار"

على خمسة أوجه: المنازل، الكتب، الإشراق، وإنكشاف، السفر بعينه.

فوجه منها: الأسفار "المنازل" و"القرى". قوله تعالى في سبأ [١٩/٣٤]: {فَقَالُوا رَبَّنَا بَاعِدْ بَيْنَ أَسْفَارِنَا} [١/١٤] يعني قُرَانًا وَمَنَازِلَنَا.

الثاني: الأسفار "الكتب". قوله تعالى في سورة الجمعة [٥/٦٢]: {كَمَثَلِ الْجِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا} يعني كتباً؛^٢ قوله في عَبَسَ وَتَوَلَّى [١٥/٨٠]: {بِأَيْدِي سَفَرَةٍ} يعني كتبة.

الثالث: مسفرة أي "مشرقة".^٣ [قوله تعالى في سورة عبس (٣٨/٨٠): {وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ مُّسْفِرَةٌ}].

الرابع: الأسفار يعني "انكشاف". قوله تعالى في المدثر [٣٤/٧٤]: {وَالصُّبْحِ إِذَا أَسْفَرَ} أي أضاء وانكشف.

الخامس: السَّفَرُ بعينه. قوله في البقرة [١٨٤/٢]: {فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ} هو السفر بعينه.

^١ وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ مَعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ وَالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا أَكْلُهُ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَانَ مُتَشَابِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ كُلًّا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ.

^٢ في المخطوط "كتب".

^٣ حذفنا عبارة "ويقال فوجه" لأنه لا يتناسب مع باقي النص، وأضفنا عبارة جديدة على منوال ما سبق من النص.

تفسير "الأمانة"

على ثلاثة أوجه: العفة، الفرائض، الودائع.
فوجه منها: الأمانة يعني "العفة". قوله [في سورة القصص، ٢٦/٢٨]: {إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَأْجَزْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ} يعني العفيف.
الثاني: الأمانة يعني "الفرائض". فذلك قوله تعالى [في سورة الأنفال، ٢٧/٨]: {وَتَحُونُوا أَمَانَاتِكُمْ}؛ ونحوه في الأحزاب [٧٢/٣٣]: {إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ}.
الثالث: الأمانة يعني "الوديعة". قوله في سورة النساء [٥٨/٤]: {إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا} يعني مفتاح الكعبة شرفها الله؛ كقوله في المؤمنين [٨/٢٣]: {وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ}؛ نظيره قوله تعالى في سأل سائل [المعارج، ٣٢/٧٠]: {وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ} يعني الودائع.

تفسير "امرأة"

على اثني عشر وجهاً: زليخاء، بلقيس، آسية، سارة، أم مريم، امرأة لوط، امرأة نوح، أم حميل، بنت محمد بن سلمة، ابنتا شعب، أم شريك، والمرأة المجهولة.
فوجه منها: امرأة يعني "زليخا". قوله تعالى في يوسف عليه السلام [٥١/١٢]: {قَالَتِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ الْيُنَىٰ حَصْحَصَ الْحَقُّ} يعني زليخا.
الثاني: امرأة سليمان يعني "بلقيس". قوله تعالى في النمل [١٤/ب] عن الهدهد [٢٣/٢٧]: {إِنِّي وَجَدْتُ امْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ} يعني بلقيس.
الثالث: "آسية" امرأة فرعون. قوله تعالى في سورة القصص [٩/٢٨]: {وَقَالَتِ امْرَأَتُ فِرْعَوْنَ قُرْتُ عَيْنٍ لِي وَلَكَ لَا تَقْتُلُوهُ} يعني آسية بنت مزاحم.
الرابع: "سارة". قوله تعالى في سورة هود [٧١/١١]: {وَأَمْرَأَتُهُ قَائِمَةٌ} يعني سارة.
الخامس: "امرأة عمران". [سورة ال عمران، ٣/٣٥]: {إِذْ قَالَتِ امْرَأَتُ عِمْرَانَ رَبِّ إِنِّي نَدَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي} يعني حسنة أم مريم.
السادس: "امرأة لوط وأهله". قوله [في سورة هود، ٨١//١١]: {إِلَّا امْرَأَتَكَ} كقوله في العنكبوت [٣٣/٢٩]: {وَأَهْلِكَ إِلَّا امْرَأَتَكَ} ونحوه كثير.
السابع: "امرأة نوح وأهله". قوله تعالى في سورة التحريم [١٠/٦٦]: {ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا امْرَأَتِ نُوحٍ}.

١ في المخطوط "سورة المؤمن"

٢ في المخطوط "ع.م"

الثامن: امرأة "أم حميل". في سورة تبت [٤/١١١]: {وَأَمْرَأَتُهُ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ} يعني أم حميل بنت محمد بن سلمة.

التاسع: امرأة بنت محمد بن سلمة. قوله في النساء [٤/١٢٨]: {وَإِنِ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا}.^١

العاشر: الامراتان، ابتنا^١ هارون بنت أخي شعيب ويقال شعيب نفسه. قوله في القصص [٢٣/٢٨]: {وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمْ امْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ} يعني ابتنا أخي شعيب ويقال هو شعيب نفسه. الحادي عشر: امرأة أم شريك بنت جابر العامر. قوله تعالى في الأحزاب [٥٠/٣٣]: {إِنَّ وَهْبْتَ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ}.^٢

الثاني عشر: المرأة المجهولة. قوله تعالى في البقرة [٢/٢٨٢]: {فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ}.

[١/١٥] تفسير "أَفْوَاهٍ"

على وجهين: الألسنة، والأفواه بعينها.
فوجه منها: "الألسنة". قوله تعالى [في آل عمران، ٣/١٦٧]: {يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ} يعني بألسنتهم.
الثاني: الأفواه بعينها. قوله تعالى في إبراهيم [٩/١٤]: {فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ} ومعناه: إنهم قصدوا إسكات الرسل بلغوهم^٢

تفسير "الخلود"

على وجهين: مال، الخلود بعينه.
فوجه منها: أخلد "مَال". قوله تعالى في الأعراف [١٧٦/٧]: {وَلِكَيْتَهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ} يعني مَال أي نعيم الأرض.
الثاني: أخلد يعني "يخلده". قوله تعالى في الهمزة [٣/١٠٤]: {يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ} يعني يخلده.

١ في المخطوط "ابتنان".
٢ هكذا أثبتنا في كتاب ابن الجوزي، نزهة الأعين النواظر في علم الوجوه والنظائر تحقيق: محمد عبد الكريم كاظم الراضي، مؤسسة الرسالة، بيروت، ١٩٨٧، الطبعة الثالثة، مادة "الأفواه".

تفسير "الإِثْخَانِ"

على وجهين: الإِثْخَانِ. "الغلبة". قوله تعالى [في سورة الأنفال، ٦٧/٨]: {حَتَّى يُثْخِنَ فِي الْأَرْضِ} يعني حتى يغلب في الأرض.
الثاني: الإِثْخَانِ "الإِثْخَانِ الْأَسْرَ". قوله تعالى في سورة محمد صلى الله عليه وسلم [٤٧/٤]: {حَتَّى إِذَا أَثْخَتُّهُمْ فُشِدُوا الْوَتَاقُ}.

تفسير "أَوَابٍ"

على وجهين: التسييح، الطاعة.
فوجه منها: الأَوَابِ "التسييح". قوله تعالى في سورة سبأ [١٠/٣٤]: {يَا جِبَالُ أَوِيبِي مَعَهُ} أي سبّحي مع داود.
الثاني: أَوَابِ "المطيع". قوله تعالى في سورة ص [٤٤/٣٨]: {نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ} يعني مطيعاً.

تفسير "الْأَذَانِ"

على وجهين: سماعاً، ونداءً.
فوجه منها: أذان يعني "سماعاً". قوله تعالى [في سورة الإنشقاق، ٢-١/٨٤]: {إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ وَأَذْنَتْ} يعني سمعت وقال تعالى في حم فصلت [٤٧/٤١]: {قَالُوا أَذْنَاكَ مَا مِنَّا مِنْ شَهِيدٍ} يعني سمعاً.
الثاني: أذن يعني "نادى"². قوله تعالى [ب/١٥] في الأعراف [٤٤/٧]: {فَأَذِّنْ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ} يعني نادى مناديهم بين الجنة والنار، وقال في سورة يوسف عليه السلام [٧٠/١٢]: {ثُمَّ أذَّنْ مُؤَذِّنٌ أَيُّهَا الْعَبْرِيُّ} أي نادى منادٍ وقال الله تعالى في الحج [٢٧/٢٢]: {وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ}

تفسير "آل"

على ثلاثة أوجه: قوم، أهل بيته، ذريته.

١ في المخطوط "السجدة"

٢ في المخطوط "نادا".

فوجه منها: آل يعني "قوم". فذلك قوله تعالى في سورة القمر [٤١/٥٤]: {وَلَقَدْ جَاءَ آلَ فِرْعَوْنَ النُّذُرُ} يعني قوم فرعون؛ وقال في حم المؤمن [٤٦/٤٠]: {أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ} يعني فرعون وقومه.

الثاني: آل يعني "أهل بيت الرجل". قوله تعالى في سورة القمر [٣٤/٥٤]: {إِلَّا آلَ لُوطٍ نَجَّيْنَاهُمْ بِسَحَرٍ} يعني أهل البيت كذلك في الذاريات.

الثالث: آل يعني "الذرية ذرية الرجل وإن سفلوا". قوله تعالى في سورة آل عمران [٣٣/٣]: {إِنَّ اللَّهَ اضْطَفَىٰ أَدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ} يعني موسى وهارون؛ قوله تعالى [في سورة آل عمران، ٣٤/٣]: {ذُرِّيَّةً بَعْضُهَا مِن بَعْضٍ}.

تفسير "إلا"

على أربعة أوجه: استثناء، الذي، يخبر، غير.

فوجه منها: إلا بمعنى "الاستثناء". قوله تعالى في الزخرف [٦٧/٤٣]: {الْأَخِلَّاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُم لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ} منهم، فإنهم ليسوا بأعداء بعضهم لبعض، كذلك قوله [في الفرقان، ٧٠/٢٥]: {إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ}؛ ونحوه كثير.

الثاني: إلا وهو الذي وشبه الاستثناء وليس باستثناء ولكن مستأنف. قوله تعالى [في الأعراف ١٨٨/٧]: {قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا} انقطع الكلام ثم استأنف {إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ} فإنه يصيني ما يشاء. [١/١٦] مثلها في سورة يونس [١٠/٥]؛ نظيرها في الأنعام قوله تعالى [٨٠/٦]: {وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ} انقطع الكلام ثم استأنف {إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي}؛ قال شعيب في الأعراف [٨٩/٧]: {وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا} يعني في مكة الشريفة ثم استأنف {إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا وَسِعَ} فدخلنا فيها؛ وقوله تعالى في سورة الدخان [٥٦/٤٤]: {لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى} مثلها في الليل [١٩/٩٢]: {وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى} مستأنف؛ ونحوه في الغاشية [٦/٨٨]،^٢ و والتين [٦/٩٥]،^٣ و سورة الجن [٢٣/٧٢]،^٤ و سورة سبأ [١٧/٣٤]،^٥

١ "هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ يُفْضِلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ."

٢ "لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيعٍ."

٣ "إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ"

٤ "إِلَّا بَلَاغًا مِنَ اللَّهِ وَرِسَالَاتِهِ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا أَبَدًا"

٥ "ذَلِكَ جَزَيْنَاهُمْ بِمَا كَفَرُوا وَهَلْ نُجَازِي إِلَّا الْكَفُورَ."

الثالث: إلا يعني يخبر عن شيء. فذلك قوله تعالى في الحجر [٢١/١٥]: {وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ} قال تعالى {إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ} ثم أخبر عنه فقال عز وعلا {إِلَّا بِقَدَرٍ مَّعْلُومٍ}. وقوله أيضاً [في سورة إبراهيم، ١١/١٤]: {إِنْ نَحْنُ} ثم أخبر {إِلَّا بِشَرٍّ مِّثْلِكُمْ} وقال [في يس ٤٧/٣٦]: {إِنْ أَنْتُمْ} ثم أخبر {إِلَّا فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ}

الرابع: إلا يعني "غير". قوله تعالى في الأنبياء [٢٢/٢١]: {لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا} وقوله تعالى {لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ} يعني غير الله وكل "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ" في القرآن كذلك.

تفسير "اعبدوا"

والعبادة على ثلاثة أوجه: التوحيد، الطاعة، الممالك.

فوجه منها: اعبدوا يعني "وحدوا". قوله تعالى في سورة هود [٥٠/١١]: {يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ} وقوله تعالى في سورة النساء [٣٦/٤]: {وَاعْبُدُوا اللَّهَ} ونحوه كثير.

الثاني: اعبدوا "واطيعوا". قوله تعالى في سورة سبأ [٤٠/٣٤]: {أَهْوُلَاءَ إِيَّاكُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ} [١٦/ب] أي يطيعون.

الثالث: العبادة "المماليك". فذلك قوله تعالى في الزمر [٥٣/٣٩]: {قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا}؛ كقوله تعالى [في سورة الزخروف، ١٥/٤٣]: {وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا} أي ممالিকে؛ كقوله [٣٢/٢٤]: {وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ} يعني مَمَالِكِكُمْ وَعَبِيدِكُمْ.

تفسير "أَوْوَا"

على وجهين: الضم، والانتها.

فوجه منها: أَوْوَا يعني "الضم". فذلك قوله تعالى في الأنفال [٧٢/٨]: {وَالَّذِينَ أَوْوَا} يعني ضموا النبي صلى الله عليه وسلم إلى أنفسهم. كقوله [في سورة الأنفال، ٢٦/٨]: {فَأُوِيكُمْ} يعني ضمكم إلى المدينة كقوله [في سورة يوسف، ٦٩/١٢، ٩٩]: {أُوِيَ إِلَيْهِ أَخَاهُ وَأَبُوَيْهِ} أيضاً

الثاني: أوى يعني "انتهى". فذلك قوله تعالى [في سورة الكهف، ٦٣/١٨]: {إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ} يعني انتهينا إلى الصخرة؛ قوله تعالى أيضاً فيها [الكهف، ١٦/١٨]: {فَأُوِيَ إِلَى الْكَهْفِ} يعني فانتهاوا إلى الكهف.

تفسير "أَوَّل"

على أربعة أوجه: أوّل من كفر، أوّل من آمن، أوّل من يعرف فإن الله تعالى لا يرى في الدنيا، أوّل المؤمنين من بني إسرائيل لموسى وهارون.

فوجه منها: "أوّل من كفر بالنبى صلى الله عليه وسلم من اليهود". فذلك قوله تعالى في سورة البقرة ليهود المدينة [٤١/٢]: {وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ} يعني أوّل من كفر بالنبى من اليهود. الثاني: أوّل يعني "أوّل من آمن بالله من أهل مكة". قوله تعالى في الزخروف [٨١/٤٣]: {قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ} يعني أوّل الموحدين لله من أهل مكة؛ نظيرها في آخر الأنعام [١٦٣/٦]؛ وكقوله [في سورة الزمر، ١٢/٣٩]: {وَأَمْرٌ لِأَنَّ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ}.

الثالث: أوّل يعني "أوّل من عرف" [١/١٧] فإن الله لا يرى في الدنيا. فذلك قول موسى في الأعراف [١٤٣/٧]: {قَالَ سُبْحَانَكَ تُبْتُ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ} يقول وأنا أوّل المصدقين بأنك لا ترى في الدنيا.

الرابع: أوّل يعني "أوّل المؤمنين من بني إسرائيل لموسى وهارون". فذلك قول السحرة في الشعراء بعد أن سلموا حين وعدهم فرعون بالقتل [٥١/٢٦]: {إِنَّا نَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطَايَانَا أَنْ كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ} يعني أوّل المصدقين من بني إسرائيل لما جاء به موسى.

تفسير "الآخرة"

على خمسة أوجه: القيامة، الجنة، النار، الآخر، القبر. فوجه منها: الآخرة يعني "القيامة". قوله تعالى في سورة المؤمن [٧٤/٢٣] {إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ} يعني القيامة عن الصراط لناكبون يعني البعث بعد الموت، وقال في المفضل [في سورة الليل ١٣/٩٢]: {وَإِنَّ لَنَا لِلْآخِرَةِ وَالْأُولَى} يعني الدنيا والآخرة ونحوه كثير. الثاني: الآخرة يعني "الجنة خاصة". فذلك قوله تعالى في البقرة [١٠٢/٢]: {وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَقٍ} يعني في الجنة من نصيب؛ وقال أيضاً في حم زخرف [٣٥/٤٣]: {وَالْآخِرَةُ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ} يعني الجنة؛ وفي القصص [٨٣/٢٨]: {تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ} يعني الجنة ونحوه كثير.

الثالث: الآخرة يعني "جهنّم". قوله تعالى في الزمر [٩/٣٩]: {يَحْذَرُ الْآخِرَةَ} يعني النار. الرابع: الآخرة يعني "الآخر". قوله تعالى في ص [٧/٣٨]: {مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي الْمَلَةِ الْآخِرَةِ} يعني الملة الآخرة وهو ملة عيسى عليه السلام [١٧/ب] وكانت من قبل ملته ولكن المعنى إنها كانت

١ "لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ"

آخر الملة قبل النبي صلى الله عليه وسلم، قال في بني إسرائيل [الإسراء، ٧/١٧]: {فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ
الْآخِرَةِ} يعني وقت الآخرة.

الخامس: الآخرة يعني "القبر". قوله تعالى في سورة إبراهيم [٢٧/١٤]: {يُنَبِّئُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا
بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ} يعني في القبر حتى يسأله منكر ونكير.

تفسير "الأجر"

على أربعة أوجه: المهر، الثواب، الجعل، نفقة الرضاع.

فوجه منها: الأجر يعني "المهر". قوله تعالى في الأحزاب [٥٠/٣٣]: {يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ
أَزْوَاجَكَ الَّتِي أَتَيْتَ أُجُورَهُنَّ} يعني مهورهن كقوله [في سورة النساء ٢٥/٤]: {وَأَتَوْهُنَّ أُجُورَهُنَّ
بِالْمَعْرُوفِ} ونحوه كثير.

الثاني: الأجر "الثواب على الطاعة". قوله تعالى في النحل [٩٦/١٦]: {وَلَنَجْزِيَنَّهُ الَّذِينَ صَبَرُوا
أَجْرَهُمْ} يعني ثوابهم مثلها [في سورة النحل ٩٧/١٦]: {وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ}

الثالث: الأجر الجعل. قوله تعالى في سورة سبأ [٤٧/٣٤]: {قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ إِنْ
أَجَرْتُمْ إِلَّا عَلَى اللَّهِ} أي من جعل^١ أن ثوابي إلا على الله كقوله [في سورة هود ٥١/١١]: {لَا أَسْأَلُكُمْ
عَلَيْهِ أَجْرًا} أي جعلاً كقوله في القصص [٢٥/٢٨]: {أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا}

الرابع: الأجر النفقة. قوله تعالى في سورة الطلاق [٦/٦٥]: {فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ}
يعني نفقة الرضاعة.

تفسير "الأخ"

على سبعة أوجه: الأخ من الأب والأم أو من أحدهما، الأخ من النسب، الأخ في الدين والولاية
في الشرك، والأخ في دين الإسلام، [١/١٨] الحب والمودة، الصاحب.

فوجه منها: الأخ "من أبيه وأمه". فذلك قوله تعالى في المائدة [٣٠/٥]: {فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ
أَخِيهِ} من أبيه و أمه وقال فيها [المائدة، ٣١/٥]: {يُؤَارِي سَوْأَةَ أَخِي} وقال في النساء [١١/٤]: {فَإِنْ
كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ} ونحوه فيها.

١ ما يجعل للإنسان أو ما جعله له على عمله ابن منظور، لسان العرب، مادة "جعل"
٢ في المخطوط "الأخا" و الصحيح ما أثبتناه كما جاء في نزهة أعين النواظر، لابن الجوزي.

الثاني: الأخ "في النسب فليس من أمه وأبيه ولا على دينه". فذلك قوله تعالى في سورة هود [٥٠/١١]: {وَالْيَاقِينُ إِخْوَانُهُمْ هُودًا} ليس بأخيهم في الدين ولكن أخوهم في النسب من غير أبيهم ولا من أمهم مثلها في الشعراء.

الثالث: الأخ "في الدين والولاية في الشرك". قوله تعالى في الأعراف [٢٠٢/٧]: {وَإِخْوَانُهُمْ يَمُدُّونَهُمْ فِي الْغَيِّ} يعني إخوان المشركين من الكفار، كقوله في بني إسرائيل [الإسراء، ٢٧/١٧]: {إِنَّ الْمُبَدِّرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ} في الدين والولاية.

الرابع: الأخ "في دين الإسلام والولاية". قوله في سورة الحجرات [١٠/٤٩]: {إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ} في الدين والولاية، وقال في آل عمران [١٠٣/٣]: {فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا} أي في الدين والولاية.

الخامس: الأخ "في الحب والمودة". قوله تعالى في الحجر [٤٧/١٥]: {وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ إِخْوَانًا} يعني في الحب والمودة على سر متقابلين.

السادس: الأخ "الصاحب". فذلك في قوله في ص [٢٣/٣٨]: {إِنَّ هَذَا أَخِي} يعني صاحبي {لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَعْجَةً}. وقال في الحجرات [١٢/٤٩]: {أَيُّحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا} أي لحم صاحبه.

السابع: الأخت "الشبيهة". فذلك قوله في الأعراف [٣٨/٧]: {كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعْنَتْ أُخْتَهَا} يعني شبيهها. [١٨/ب]

تفسير "أَفْلَحَ"

على وجهين: سعد، فاز

فوجه منها: افلح سعد. الفلاح البقاء والظفر أيضاً. ثم قيل لكل من عُقل وحُزم وتكاملت فيه خصال الخير "قد أفلح" وقوله جل ذكره [سورة المؤمنين، ١٠٢/٢٣]: { فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ } أي ظفرون لما طلبوا العافية في الجنة.^١

تفسير "الإِسْتِطَاعَةَ"

على وجهين: المال والإطاقة.

^١ الوجه الثاني ساقط.

أحدهما: "سعة المال". ومنه قوله تعالى في آل عمران [٩٧/٣]: {وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ} أي من وجه سعة في المال. وفي سورة النساء [٢٥/٤]: {وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً}. وفي برآة [التوبة، ٤٢/٩]: {لَوْ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ}

الثاني: "الإطاقة" ومنه قوله تعالى في سورة النساء [١٢٩/٤]: {وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَضْتُمْ} أي لن تطيقوا؛ وفي هود [٢٠/١١]: {مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ} أي لم يطيقوا أن يسمعوا ذكر الإيمان؛ وفي الكهف [١٠١/١٨]: {وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا}؛ وفي الفرقان [١٩/٢٥]: {فَمَا تَسْتَطِيعُونَ صَرْفًا وَلَا نَصْرًا}؛ وفي التغابن [١٦/٦٤]: {فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ}؛ وفي الذاريات [٤٥/٥١]: {فَمَا اسْتَطَاعُوا مِنْ قِيَامٍ}.

تفسير "الأرض"

على ثلاثة عشر وجهاً: الجنة، الشام، المدينة، مكة، مصر، أرض، الإسلام، أرضين محلها القبر، أرض التيه، أرض القيامة، القلب، ساحة المسجد، القدم.

فوجه منها: الأرض يعني "الجنة". قوله تعالى في سورة الأنبياء [١٠٥/٢١]: {وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ} يعني الجنة؛ كقوله في الزمر [٧٤/٣٩]: {وَأُورِثْنَا الْأَرْضَ} يعني الجنة.

الثاني: الأرض يعني "أرض بيت المقدس بالشام". قوله تعالى [في سورة الأعراف، ١٣٧/٧]: {وَأُورِثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَعَارِبَهَا}؛ [١/١٩] كقوله في الروم [١/٣٠]- [٣]: {الْمِ غَلِبَتِ الرُّومُ فِي أَدْنَى الْأَرْضِ} يعني أرض فلسطين؛ كقوله [في سورة الأنبياء، ٧١/٢١]: {وَنَجِّينَاهُ وَلُوطًا إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ} يعني أرض المقدسة.

الثالث: الأرض يعني "أرض المدينة خاصة". قوله تعالى في العنكبوت [٥٦/٢٩]: {يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ أَرْضِي وَاسِعَةٌ}؛ و في بني إسرائيل [الإسراء، ٧٦/١٧]: {وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفْرِثُونَكَ مِنَ الْأَرْضِ} يعني أرض المدينة.

الرابع: أرض يعني "أرض مكة خاصة". قوله تعالى في الرعد [٤١/١٣]: {أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُضُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا} يعني أرض مكة؛ مثلها في الأنبياء [٤٤/٢١] كقوله في النساء [٩٧/٤]: {قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ} يعني أرض مكة.

الخامس: أرض يعني "أرض مصر خاصة". فذلك قوله تعالى في سورة يوسف عليه السلام [٥٥/١٢]: {اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ} يعني أرض مصر؛ كقوله في القصص [٥/٢٨]: {وَوُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا فِي الْأَرْضِ} يعني أرض مصر؛ مثلها فيها [في سورة القصص، ٦/٢٨]: {وَنُمَكِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ} يعني أرض مصر؛ مثلها [في سورة الأعراف، ١٢٨/٧]: {إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ}

يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ { يعني أرض مصر؛ كقوله تعالى [في سورة الأعراف، ١٢٩/٧]: {عَلَى رَبُّكُمْ أَنْ يُمْلِكَ عَدُوَّكُمْ وَيَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ} يعني أرض مصر؛ مثلها [في سورة المؤمن، ٢٦/٤٠]: {أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ}.

السادس: الأرض يعني "أرض الإسلام خاصة". قوله تعالى في الكهف [٩٤/١٨]: {إِنَّ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ}؛ كقوله في المائدة [٣٣/٥]: {أَوْ يُنْفُوا مِنَ الْأَرْضِ} يعني أرض الإسلام. [١٩/ب]

السابع: "جميع الأرضين". قوله تعالى في سورة هود [٦/١١]: {وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا} يعني جميع الأرضين؛ كقوله تعالى [في سورة لقمان، ٢٧/٣١]: {وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ} يعني في جميع الأرض.

الثامن: الأرض يريد به "القبر". قوله تعالى في سورة النساء [٤٢/٤]: {يَوْمَئِذٍ يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصُوا الرَّسُولَ لَوْ تُسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ} يعني القبر.

التاسع: الأرض يعني "أرض التيه". قوله تعالى في المائدة [٢٦/٥]: {أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيهُونَ فِي الْأَرْضِ}.

العاشر: الأرض "القيامة". قوله تعالى [في سورة إبراهيم، ٤٨/١٤]: {يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ} و [في سورة الزمر، ٦٩/٣٩]: {وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا} يعني أرض القيامة.
الحادي عشر: الأرض يعني "القلب". قوله تعالى في الرعد [١٧/١٣]: {وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ} يعني في القلب^١.

الثاني عشر: "ساحة المسجد". قوله تعالى [في سورة الجمعة، ١٠/٦٢]: {فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا} يعني في ساحة الجامع على قول مجاهد.

الثالث عشر: "القدم". قوله تعالى [في سورة لقمان، ٣٤/٣١]: {وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ} يعني بأيّ قدم تموت.

تفسير "أرْسَاهَا"

على وجهين: أثبت، الحين.

فوجه منها: أرساها يعني "أثبتها". قوله تعالى في النازعات [٣٢/٧٩]: {وَالْجِبَالِ أَرْسَاهَا} يعني أثبتها للأرض لئلا يزول مِمَّنْ عليها؛ مثلها [في سورة السبا، ١٣/٣٤]: {وَقُدُورٍ رَاسِيَاتٍ} يعني ثابتات؛ مثلها [في سورة الحجر، ١٩/١٥]: {وَالْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ} يعني أثبتت الجبال للأرض [١/٢٠].

^١ هذا من التفسير الإشاري.

الثاني: مرساها "حينها". كقوله تعالى في الأعراف [١٨٧/٧]: {يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسِيهَا} متى حينها؛ نظيرها في النازعات [٤٢/٧٩]: {يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسِيهَا} يعني متى حينها؛ وقال الله تعالى في هود [٤١/١١]: {بِسْمِ اللَّهِ مَجْرِيهَا وَمُزْسِيهَا} حين سحره.

تفسير "إلى"

على وجهين: إلى يعني مع و إلى بعينه.
فوجه منها: إلى بمعنى "مع". قوله تعالى في سورة النساء [٢/٤]: {وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَى أَمْوَالِكُمْ} يعني مع أموالكم؛ وقال في طسم [الشعراء، ١٣/٢٦]: {فَأَرْسِلْ إِلَى هَارُونَ} يعني مع هارون؛ وقال في آل عمران [٥٢/٣]: {قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ} يعني مع الله؛ مثلها في الصف.
الثاني: إلى صلة في الكلام. كقوله في الأنعام [١٢/٦]: {لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ} يعني ليوم القيامة، كقوله [في سورة الأعراف، ٥٩/٧]: {لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ}؛ مثلها [في سورة هود ٥٠/١١]: {وَالَىٰ عَادٍ} وأمثال ذلك كله صلة في الكلام.

تفسير "إن"

على ستة أوجه: إذ، ما، ولقد، لئلا، بأن، إن بعينه.
فوجه منها: إن يعني "إذ". قوله في البقرة [٢٧٨/٢]: {يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ} يعني إذ كنتم مؤمنين؛ كقوله في آل عمران [١٣٩/٣]: {وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ} يعني إذ كنتم مؤمنين.
الثاني: إن بمعنى "ما". كقوله تعالى في سورة الأنبياء [١٧/٢١]: {لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهُمْ آتَّخِذْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا إِنْ كُنَّا فَاعِلِينَ} يعني ما كنا فاعلين؛ كقوله في الزخرف [٨١/٤٣]: {قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ}؛ كقوله في تبارك [الملك، ٢٠/٦٧]: {إِنَّ الْكَافِرُونَ إِلَّا فِي غُرُورٍ} [٢٠/ب] يعني الكافرون إلا في غرور؛ كقوله في يس [٢٩/٣٦]: {إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً} يعني ماكانت إلا صيحة واحدة. وكذلك كل إن بتخفيف يستقبله إلا.
الثالث: إن بمعنى "ولقد". قوله تعالى في بني إسرائيل [الإسراء، ١٠٨/١٧]: {رَبَّنَا إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا}؛ كقوله في الشعراء [٩٧/٢٦]: {إِنْ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ} يعني والله لقد كنا في ضلال مبين؛ كقوله في الصافات [٥٦/٣٧]: {تَاللَّهِ إِنْ كِدْتَ لِتَزِدَّ لِلْمُؤْمِنِينَ} يعني والله لقد كدت لتردين؛ كقوله في يونس [٢٩/١٠]: {فَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ إِنْ كُنَّا} كقوله [في سورة الإسراء، ٧٣/١٧]: {وَإِنْ كَادُوا} يعني ولقد كادوا.

الرابع: إن بمعنى "لثلا". قوله في النساء [١٧٦/٤]: {يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ الْكُفْرَانَ} يعني لثلا تذلوا؛ كقوله في الملائكة [فاطر، ٤١/٣٥]: {إِنَّ اللَّهَ يُمَسِّكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا} يعني لثلا تزولا؛ كقوله في الحجج [٦٥/٢٢]: {وَيُمَسِّكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ} يعني لثلا تقع.
 الخامس: إن يعني "بأن". قوله في الزخرف [٥/٤٣]: {أَفَنَضْرِبُ عَنْكُمُ الذِّكْرَ صَفْحًا أَنْ كُنْتُمْ قَوْمًا} يعني بأن كنتم قوماً؛ كقوله في الروم [١٠/٣٠]: {ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةَ الَّذِينَ أَسَاءُوا السُّوْىَ أَنْ كَذَّبُوا} يعني بأن كذبوا بآيات الله.
 السادس: إن بعينه. قوله [في سورة التوبة، ١١٦/٩]: {إِنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ} ونحو هذا ما كان مشدداً أو كان في أول الكلام.

تفسير "أنى"

على ثلاثة أوجه: كيف، من، أين الساعات.
 فوجه منها: أنى يعني "كيف". قوله تعالى في سورة البقرة [٢٢٣/٢]: {فَأْتُوا حَزَنًا أُنَى شَيْئِكُمْ} يقول كيف شئكم، [١/٢١] وقوله أيضاً في البقرة [٢٥٩/٢]: {قَالَ أَنَى يُحْيِي هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا} كيف يحيي الله أهل القرية بعد موتها.
 الثاني: أنى "من أين". قوله في آل عمران [٣٧/٣]: {أَنَى لَكَ هَذَا} يعني من أين لك هذا، وكقوله [في سورة آل عمران، ٤٠/٣]: {أَنَى يَكُونُ لِي غَلَامٌ} و [في سورة آل عمران ٤٧/٣]: {أَنَى يَكُونُ لِي وَلَدٌ} و [في سورة التوبة، ٣٠/٩]: {أَنَى يُؤَفِّكُونَ} يقول من أين.
 الثالث: أنى بمعنى "الساعات". فذلك قوله تعالى في آل عمران [١١٣/٣]: {أَنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ} يعني ساعات الليل كقوله في طه مثلها في الزمر [٩/٣٩]: {أَمَّنْ هُوَ قَانِثَ الْأَنْبِيَاءِ} يعني ساعات الليل.

تفسير "أذنى"

على أربعة أوجه: أذدر، أقرب، أقل، دون.
 فوجه منها: أذنى "أذدر". قوله في سورة البقرة [٢٨٢/٢]: {وَأَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ وَأَذْنَى} أي أذدر ألا تشكوا؛ كقوله في النساء [٣/٤]: {ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَلَّا تَعُولُوا} يعني أذدر ألا تميلوا؛ كقوله في المائدة [١٠٨/٥]: {ذَلِكَ أَدْنَىٰ} يعني أذدر [في سورة المائدة، ١٠٨/٥]: {أَنْ يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ عَلَىٰ وَجْهِهَا}؛ كقوله في الأحزاب [٥١/٣٣]: {ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَنْ تَقْرَأَ عَيْنُهَا} يعني أذدر.

الثاني: أدنى يعني "أقرب". كقوله في سورة حم السجدة [٢١/٣٢]: {وَلَنذِيقَتَهُمْ مِنَ الْعَذَابِ الْأَذْنَى} يعني أقرب الجوع في الدنيا دون العذاب الأكبر يعني النار في الآخرة، كقوله في النجم [٩/٥٣]: {فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى} بل أقرب.

الثالث: أدنى يعني "أقل". قوله تعالى في المجادلة [٧/٥٨]: {مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ} إلى قوله {وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ} يعني ولا أقل من ذلك ولا أكثر؛ كقوله في المزمل [٢٠/٧٣]: {أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَى مِنْ ثُلُثِي اللَّيْلِ} يعني أقل من ثلثي الليل. [٢١/ب]

الرابع: أدنى يعني "دون". فذلك قوله تعالى في سورة البقرة لبني إسرائيل حيث سألوا نبات الأرض من البقل ونحوه مكان المن والسلوى [٦١/٢]: {أَدْنَى بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ} يعني المن والسلوى.

تفسير "أو"

على ثلاثة أوجه: بل، و أَلْفُهَا صَلَّةٌ، الخيار.

فوجه منها: أو بمعنى "بل". فذلك قوله تعالى في الصافات [١٤٧/٣٧]: {وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ} يعني بل يزيدون؛ كقوله في سورة النحل [٧٧/١٦]: {وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ} أي بل هو أقرب؛ كقوله في النجم [٩/٥٣]: {أَوْ أَدْنَى} يعني بل أدنى.

الثاني: أو أَلْفُهَا صَلَّةٌ. كقوله تعالى في طه [٤٤/٢٠]: {لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى} يعني و يخشى و الألف صلة، يقول: لعله يتذكر ويخشى؛ نظيرها في سورة عبس [٤/٨٠]: {أَوْ يَذَّكَّرُ فَتَنْفَعَهُ الذِّكْرَى}؛ مثلها في طه [١١٣/٢٠]: {لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْرًا} يعني ويحدث لهم ذكري؛ كقوله في المرسلات [٦/٧٧]: {عُدْرًا أَوْ نُذْرًا} يعني عذراً ونذراً والألف صلة.

الثالث: أو "خيار". قوله في المائدة [٨٩/٥]: {إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ} فهذا خيار؛ كقوله [في سورة المائدة، ٣٣/٥]: {أَنْ يُقْتَلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ أَوْ يُنْفَخُوا مِنَ الْأَرْضِ} وهذا خيار.

تفسير "أم"

على ثلاثة أوجه: صلة، بل، استفهام.

فوجه منها: أم "صلة في الكلام". قوله تعالى في الطور [٣٥/٥٢]: {أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمْ الْخَالِقُونَ} الميم ههنا صلة؛ كقوله في الزخرف [٥٢/٤٣]: {أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِنْ هَذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ}؛ مثلها [في سورة الطور، ٣٩/٥٢]: {أَمْ لَهُ الْبَنَاتُ} الميم صلة. [١/٢٢]

الثاني: أم يعني "بل". قوله تعالى [الرعد، ٣٣/١٣]: {أَمْ بَظَاهِرٍ مِنَ الْقَوْلِ} يعني بل.

الثالث: أم يعني "إستفهام". من قوله تعالى في الملك [١٧/٦٧]: {أَمْ أَمِنتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ؟} كقوله في بني إسرائيل [الإسراء، ١٧/٦٩]: {أَمْ أَمِنتُمْ أَنْ يُعِيدَكُمْ فِيهِ تَارَةً أُخْرَى؟}.

تفسير "الإمام"

على خمسة أوجه: القائد، الكتاب، اللوح، المحفوظ، التورية، الطريق، الواضح.

فوجه منها: إمام "القائد في الخير". فذلك قوله تعالى في سورة البقرة لإبراهيم [١٢٤/٢]: {إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا} يعني قائداً في الخير يقتدى بدينك وبستك؛ كقوله في الفرقان [٧٤/٢٥]: {وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا} يعني قائداً في الخير نقتدي بنا.

الثاني: إمام يعني "كتاب بني آدم". قوله في بني إسرائيل [الإسراء، ١٧/٧١]: {يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمَامِهِمْ} يعني بكتابهم الذي عملوا في الدنيا.

الثالث: إمام يعني "اللوحة المحفوظ". قوله تعالى في يس [١٢/٣٦]: {وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ} يعني في كتاب وهو اللوح المحفوظ.

الرابع: إمام يعني "التوراة". قوله تعالى في هود [١٧/١١]: {وَمَنْ قَبْلَهُ كِتَابٌ مُوسَى إِمَامًا وَرَحْمَةً} يعني التورية إمام يقتدي به ورحمة لمن آمن به، نظيرها في الأحقاف [١٢/٤٦]: {وَمَنْ قَبْلَهُ كِتَابٌ مُوسَى إِمَامًا} يعني التوراة^٢

الخامس: إمام يعني "الطريق الواضح". وذلك قوله تعالى في الحجر لقرية لوط وشعيب [٧٩/١٥]: {وَإِنَّهُمَا لَبِإِمَامٍ مُبِينٍ} يعني الطريق الواضح.

تفسير "أمة"

[٢٢/ب] على تسعة أوجه: عصبية، ملّة، سنين، قوم، إمام، الأمم، الخالية، أمة محمد، الكفار، الخلق.

فوجه منها: أمة يعني عصبية. قوله تعالى في سورة البقرة [١٢٨/٢]: {وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةٌ مُسْلِمَةٌ لَكَ} يعني عصبية ملتك؛ كقوله [في سورة البقرة، ١٣٤/٢]: {تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ}، يعني عصبية قد خلت؛ كقوله في آل عمران [١١٣/٣]: {أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتَّبِعُونَ آيَاتِ اللَّهِ} يعني عصبية؛ مثلها في الأعراف [١٥٩/٧]: {وَمِنْ قَوْمٍ مُوسَى أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ}؛ كقوله [في سورة الأعراف، ١٨١/٧]: {وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةٌ} يعني عصبية.

١ في المخطوط "التورية".

٢ في المخطوط "التورية".

الثاني: أمة يعني "ملة". قوله تعالى في البقرة [٢/٢١٣]: {كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً} يعني ملة واحدة الإسلام؛ كقوله في يونس [١٠/١٩]: {وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً} يعني ملة واحدة؛ يعني مثلها في المؤمنين [٢٣/٥٢]: {وَإِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً} يعني ملتكم ملة واحدة؛ نظيرها في النحل [١٦/٩٣]: {وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً} يعني ملة واحدة؛ كقوله في الأنعام [٦/١٠٨]: {زَيَّنَّا لِلْكَافِرِينَ أُمَّةً عَمَلُهُمْ} يعني أهل مكة؛ كقوله في الزخرف [٤٣/٣٣]: {وَلَوْلَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً} يعني ملة واحدة.

الثالث: أمة يعني "سنين معدودة". قوله تعالى في سورة هود [١١/٨]: {وَلَيُنْزِلْنَا عَلَيْكُمُ الْعَذَابَ فِي أَيِّ أُمَّةٍ مَعْدُودَةٍ} أي إلى سنين معدودة، نظيرها في يوسف عليه السلام [١٢/٤٥]: {وَأَذَكَّرَ بَعْدَ أُمَّةٍ} يعني بعد سنين.

الرابع: أمة يعني "قومًا". قوله في النحل [١٦/٩٢]: {أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ أَرْبَى مِنْ أُمَّةٍ} يعني أن يكون قوم [٢٣/١] هو أكثر من قوم؛ كقوله في الحج [٢٢/٦٧]: {لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا} يعني لكل قوم. الخامس: أمة يعني "إمامًا". قوله في النحل [١٦/١٢٠]: {إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً} يعني كان إمامًا يقتدى به.

السادس: أمة يعني "الأمم الخالية وغيرهم من الكفار". كقوله في يونس [١٠/٤٧]: {وَلِكُلِّ أُمَّةٍ رَسُولٌ} يعني الأمم الخالية وكذلك هذه الأمة؛ قوله تعالى في الحجر [٥/١٥]: {مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجَلَهَا} يعني الأمم الخالية؛ وقوله تعالى في الملائكة [فاطر، ٣٥/٢٤]: {وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ} يعني الأمم الخالية.

السابع: أمة يعني "أمة محمد صلى الله عليه وسلم والمسلمين خاصة". في آل عمران [٣/١١٠]: {كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ} يعني المسلمين؛ كقوله في سورة البقرة [٢/١٤٣]: {وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا} يعني أمة عدل بين الناس يعني المسلمين خاصة؛ نظيرها في الحج.

الثامن: أمة يعني "الكفار خاصة". قوله تعالى [في سورة الرعد، ١٣/٣٠]: {كَذَلِكَ أَرْسَلْنَاكَ فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهَا أُمَمٌ} يعني الكفار. التاسع: أمة يعني "خلقنا". كقوله في الأنعام [٦/٣٨]: {وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَّةٌ أَمْثَلُكُمْ}.

تفسير "الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر"

١ في المخطوط "ع م"

٢ في المخطوط "سورة الحج".

على وجهين: التوحيد والشرك، التكذيب والتصديق لمحمد صلى الله عليه وسلم^١.
 فوجه منها: الأمر بالمعروف يعني "التوحيد" والنهي عن المنكر يعني "الشرك بالله". قوله تعالى في التوبة [١١٢/٩]: {الْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ}، يعني التوحيد، {وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ} عن الشرك.
 الثاني: الأمر بالمعروف "اتباع النبي" والنهي عن المنكر يعني "تكذيب به". [٢٣/ب] قوله في آل عمران لموسى أهل التوراة^٢ [١١٣/٣-١١٤]: {لَيْسُوا سَوَاءً مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ}، إلى قوله، {وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ} مثلها في سورة التوبة [٧١/٩]: {وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ} يعني إيماناً بمحمد صلى الله عليه وسلم.

تفسير "إِطْمَأَنَّ"

على ثلاثة أوجه: السكون، الرضا، الإقامة.
 فوجه منها: يطمئنُ يعني "يسكن". قوله تعالى في سورة البقرة [٢٦٠/٢]: {وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قُلُوبِي} يعني يسكن قلبي إذا نظرت إليه؛ كقوله في المائدة [١١٣/٥]: {وَتَطْمَئِنَّ قُلُوبُنَا} يعني يسكن إذا رأينا المائدة؛ كقوله في الرعد [٢٨/١٣]: {الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ}؛ مثلها كقوله في آل عمران [١٢٦/٣]: {وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ وَلِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ} يعني عدد الملائكة يوم أحد ولتطمئن قلوبكم يعني يسكن؛ نظيرها في الأنفال يوم بدر [١٠/٨]: {وَلِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُمْ} يعني يسكن.
 الثاني: اطمأَنَّ يعني "رضي". قوله تعالى في الحج [١١/٢٢]: {فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ} أي رضي به؛ كقوله في النحل [١٠٦/١٦]: {وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ} يعني راضٍ بالإيمان؛ مثلها في سورة الفجر [٢٧/٨٩]: {يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ} يعني الراضية بثواب الله تعالى.
 الثالث: اطمأَنَّ يعني "أقام". قوله في النساء [١٠٣/٤]: {فَإِذَا اطْمَأْنَنْتُمْ}، يقول فإذا أقمتهم {فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ} يعني أتموها؛ كقوله في بني إسرائيل [الإسراء، ٩٥/١٧]: {قُلْ لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يَمْسُونَ مُطْمَئِنِّينَ} يعني مقيمين.

تفسير "الِاسْتِغْفَارِ" [١/٢٤]

على ثلاثة أوجه: الاستغفار من الشرك، والاستغفار الصلاة، والاستغفار بعينه.

١ في المخطوط "صلعم".

٢ في المخطوط "التورية".

فوجه منها: الاستغفار من الشرك. قوله تعالى في سورة هود [٩٠/١١]: {وَاسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ} يعني من الشرك؛ مثلها في سورة النوح [١٠/٧١] قوله تعالى: {اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا} وهو كثير في القرآن.

الثاني: الاستغفار يعني "الصلاة". قوله تعالى في آل عمران [١٧/٣]: {وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحَارِ} يعني المصلين؛ مثلها في الذاريات [١٨/٥١]: {وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ} يعني وهم يصلون، كقوله في الأنفال [٣٣/٨]: {وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ} يعني وهم يصلون.

الثالث: الاستغفار بعينه. قوله في يوسف عليه السلام لامرأة العزيز [٢٩/١٢]: {وَاسْتَغْفِرِي لِذَنبِكِ} يعني استغفر لزوجك أن لا يعاقبك بذنب {إِنَّكَ كُنْتِ مِنَ الْخَاطِئِينَ}.

تفسير "أَحْسَ"

على أربعة أوجه: الرؤية، القتل، البحث، الموت.

فوجه منها: أحس يعني "الرؤية". كقوله تعالى في سورة آل عمران [٥٢/٣]: {فَلَمَّا أَحَسَّ عَيْسَىٰ مِنْهُمْ الْكُفْرَ} يعني رأى منهم الكفر؛ كقوله في الأنبياء [١٢/٢١]: {فَلَمَّا أَحَسُّوا بَأْسَنَا} يعني رأوا عذابنا كقوله في مريم [٩٨/١٩]: {هَلْ تُحِسُّ مِنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ} يعني ترى من أحد.

الثاني: الحس يعني "القتل". قوله تعالى في آل عمران [١٥٢/٣]: {إِذْ تَحْسُونَهُمْ بِإِذْنِهِ} يعني تقتلونهم بإذنه.

الثالث: الحس يعني "البحث". قوله تعالى في يوسف [٨٧/١٢]: {فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُوسُفَ} يعني أبحثوا عنه. [٢٤/ب]

الرابع: الحس "الصوت". قوله تعالى في الأنبياء [١٠٢/٢١]: {لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا} يعني لا يسمعون صوتها.

تفسير "الإسلام"

على وجهين: الإخلاص، الإقرار.

فوجه منها: الإسلام يعني "الإخلاص". قوله تعالى في البقرة [١٣١/٢]: {إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمَ}، يعني أخلص، {قَالَ أَسْلَمْتُ} يعني أخلصت {لِرَبِّ الْعَالَمِينَ}؛ وقال في آل عمران [٢٠/٣]: {فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ} يعني أخلصت ديني لله كقوله [٢٠/٣]: {وَالْأُمِّيْنَ ءَأَسْلَمْتُمْ} أخلصتم بالتوحيد، {فَإِنْ أَسْلَمُوا} بالتوحيد يعني أخلصوا؛ وقال الله تعالى في لقمان [٢٢/٣١]: {وَمَنْ يُسْلِمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ} يعني أخلصوا دينه لله؛ تظيرها في البقرة.

الثاني: الإسلام "الإقرار". وقوله تعالى في آل عمران [٨٣/٣]: {وَلَهُ اسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ} يعني أقر له بالعبودية؛ كقوله في الحجرات [١٤/٤٩]: {وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا} يعني الإقرار باللسان؛ وقال في التوبة [٧٤/٩]: {وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ} يعني بعد إقرارهم فلم يخلصوا قط.

تفسير "أَصْبَحُوا"

على وجهين.

فوجه منها: فأصبحوا من الغد بعد أن ما ذهب عنهم الليل. قوله تعالى في نون والقلم [١٧/٦٨]: {لَيُضِرُّمُتَّهَا مُصْبِحِينَ} يعني فأصبحت من الغد؛ كقوله [في سورة الكهف، ٤٢/١٨]: {فَأَصْبَحَ يُفَلِّبُ كَفِّيهِ عَلَىٰ مَا أَنْفَقَ فِيهِ}، ونحوه كثير.

الثاني: فأصبحوا أي فصار. قوله تعالى في المائدة [٣٠/٥-٣١]: {فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَاسِرِينَ} مِنَ النَّادِمِينَ؛ كقوله في الكهف [٤١/١٨]: {أَوْ يُصْبِحَ مَأْوَهَا غُورًا} و [في سورة آل عمران ١٠٣/٣]: {فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا} يعني صيرتم بنعمته؛ وأمثاله كثير. [١/٢٥]

تفسير "الأشعار"

على خمسة أوجه: الكواكب، المناسك، العلم، جمع الشعر، الشعر بعينه.

الشعائر يعني "المناسك". قوله تعالى في سورة الحج [٣٢/٢٢]: {ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظِمِ شَعَائِرَ اللَّهِ} يعني مناسك الحج؛ كقوله [في سورة البقرة، ١٥٨/٢]: {ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظِمِ شَعَائِرَ اللَّهِ}.
الثاني: أشعر يشعُر "أعلم". قوله [في سورة الأنعام، ١٠٩/٦]: {وَمَا يُشْعِرُكُمْ} أي يعلمكم؛ لقوله [في سورة البقرة، ٩/٢]: {وَمَا يَشْعُرُونَ} يعني يعلمون.

الثالث: الأشعار جمع الشعر. قوله في سورة النحل [٨٠/١٦]: {وَمِنْ أَصْوَابِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا} أثنائاً {

الرابع: الشعر واحد، الأشعار جمع وجمع الجمع الشعر. قوله تعالى في الشعراء [٢٢٤/٢٦]: {وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ} يعني منظمو الكلام؛ [في سورة الحاقة، ٤١/٦٩]: {وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ قَلِيلًا}.
الخامس: الشعر الكواكب معروف. قوله [في سورة النجم، ٤٩/٥٣]: {وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشُّعْرَى}.

تفسير "الإمساك"

على سبعة أوجه: المراجعة، الحبس، البخل، الحفظ، المنع، التمسك، الأخذ به، العمل به.

فوجه منها: الإمساك يعني "المراجعة". قوله في سورة البقرة [٢/٢٢٩]: {فَأَمْسَاكَ بِمَعْرُوفٍ} يعني رجعة بمعروف {أَوْ تَشْرِيحٌ بِإِحْسَانٍ}؛ كقوله [في سورة البقرة، ٢/٢٣١]: {فَأَمْسِكُوهُمْ} مثلها في سورة الطلاق.

الثاني: الإمساك "الحبس". قوله تعالى [في سورة النساء، ٤/١٥]: {فَأَمْسِكُوهُمْ فِي الْبُيُوتِ} يعني يحبسوهن.

الثالث: الإمساك يعني "البخل". قوله في بني إسرائيل [الإسراء، ١٧/١٠٠]: {إِذَا لَأَمْسَكْتُمْ خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ} يعني لبخلتم مخافة الفقر.

الرابع: الإمساك "الحفظ". قوله في سورة فاطر [٤١/٣٥]: {إِنَّ اللَّهَ يُمَسِّكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ} يعني يحفظ؛ كقوله {إِنْ أَمْسَكُهُمَا} يعني فاحفظهما [ب/٢٥] من الهدم بعده؛ مثلها في الحج [٦٥/٢٢]: {وَيُمْسِكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ}؛ كقوله في الملك [١٩/٦٧]: {مَا يُمَسِّكُهُنَّ إِلَّا الرَّحْمَنُ}؛ كقوله في النحل.

الخامس: الإمساك "المنع". قوله تعالى في فاطر [٢/٣٥]: {مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكُ} أي فلا مانع لها وما يمسك يعني وما يمنع فلا مرسل له من بعده؛ كقوله في الزمر [٣٨/٣٩]: {هَلْ هُنَّ مُمْسِكَاتُ رَحْمَتِهِ} أي مانعات رحمته ونحوه كثير.

السادس: الإمساك هو "التمسك بالشيء". قوله تعالى في البقرة [٢/٢٥٦]: {فَقَدِ اسْتَمْسَكَ} أي تمسك أي أخذ بالثقة؛ كقوله في سورة لقمان [٢٢/٣١]: {فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ وَاللَّهُ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ}.

السابع: فاستمسك أي "اعمل". قوله في الزخرف [٤٣/٤٣]: {فَاسْتَمْسِكْ بِالَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ} أي اعمل.

تفسير "الْأَخَذُ"

على خمسة أوجه: القبول، الحبس، العذاب، القتل، الأسير.

فوجه منها: الأخذ يعني "القبول". قوله في آل عمران [٨١/٣]: {وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَلِكُمْ إِصْرِي} يعني قبلتم؛ وقال في المائدة [٥/٤١]: {يَقُولُونَ إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ} يعني فاقبلوه؛ وقال في التوبة [٩/١٠٤]: {وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ} يعني ويقبل؛ وقال في البقرة [٢/٤٨]: {وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ} يعني لا يقبل منها؛ كقوله في الأنعام [٦/٧٠]: {وَإِنْ تَعَدَّلْ كُلُّ عَدْلٍ لَا يُؤْخَذُ مِنْهَا} أي لا يقبل منها، كقوله في الأعراف [٧/١٩٩]: {خُذِ الْعَفْوَ} يعني أقبل الفضل من أموالهم.

الثاني: الأخذُ "الحَبْسُ". قوله في يوسف [٧٨-٧٩/١٢]: {فَخُذْ أَسْرَانَا مَكَانَهُ}، أي أحبس أحدنا مكانه، قال {قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ نَأْخُذَ إِلَّا مَنْ وَجَدْنَا مَتَاعَنَا عِنْدَهُ} أي أن يحبس؛ [١/٢٦] وقال فيها [٧٦/١٢]: {مَا كَانَ لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينٍ} أي ليحبس أخاه.

الثالث: الأخذُ "العذاب". قوله في حم المؤمن [٥/٤٠]: {فَأَخَذْتُهُمْ} يعني فعذبهم الله؛ وقال في هود [١٠٢/١١]: {وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَىٰ} يعني إذا عذب {إِنَّ أَخْذَهُ} أي عذابه {أَلِيمٌ شَدِيدٌ}؛ وقال في العنكبوت [٤٠/٢٩]: {فَكَلَّا أَخَذْنَا بِذَنبِهِ} يعني عذبنا بذنبه. الرابع: الأخذُ يعني "القتل". قوله في حم المؤمن [٥/٤٠]: {وَهَمَّتْ كُلُّ أُمَّةٍ بِرَسُولِهِمْ لِيَأْخُذُوهُ} يعني ليقتلوه.

الخامس: الأخذُ "الأسر". قوله في سورة التوبة [٥/٩]: {فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ} يعني وأسروهم؛ نظيرها في النساء [٨٩/٤]: {فَإِنْ تَوَلَّوْا فَخُذُوهُمْ} يعني وأسروهم.

تفسير "إِقَامَةِ الصَّلَاةِ"

على وجهين: الإقرار من غير تصديق، إتمامها. فوجه منها: إقامة الصلاة يعني "الإقرار من غير تصديق". قوله في سورة التوبة [٥/٩]: {فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ} أي أقرّوا بالصلاة ونظيرها فيها. الثاني: أقاموا الصلاة يعني "إتمامها"^١. قوله [في سورة المائدة، ٥/٥]: {الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ} يتمونها؛ [ونظيرها] في سورة البقرة [٣/٢]^٢ والمجادلة [١٣/٥٨]^٣ وغيرهما.

تفسير "الْإِعْتِدَاءِ"

على وجهين: التعدي عما أمر الله به، والاعتداء بعينه وهو الظلم. فوجه منها: الاعتداء يعني أن يعتدي [على] ما أمر الله تعالى. قوله في سورة الطلاق [١/٦٥]: {وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ}؛ نظيرها في النساء [١٤/٤]: {وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا} و [في سورة البقرة، ٢/٢٢٩]: {تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا}.

١ في المخطوط "البقرة"

٢ في المخطوط "إتمامها".

٣ "الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ"

٤ "ءَأَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوِيكُمْ صَدَقَاتٍ فَإِذْ لَمْ تُفْعَلُوا وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَاقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ."

الثاني: الاعتداء بعينه. قوله في البقرة [١٩٤/٢]: {فَمَنْ اغْتَدَى عَلَيْكُمْ فَأَعْتَدُوا عَلَيْهِ} [٢٦/ب] يعني فمن اعتدى على القاتل بعد ما أخذ الدية فقتلته فله عذاب أليم؛ كقوله في المائدة [٩٤/٥]: {يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيُذَلِّبَنَّكُمْ اللَّهُ بِشَيْءٍ مِّنَ الصَّيْدِ}، إلى قوله {فَمَنْ اغْتَدَى بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ}

تفسير "الإيمان"

على أربع أوجه: الإقرار من غير تصديق، وإقرار بتصديق، وتوحيد، وإيمان في شرك. فوجه منها: الإيمان يعني "الإقرار بالإيمان في العلانية". قوله تعالى في سورة المنافقين [٣/٦٣]: {ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا} يعني أقروا باللسان في العلانية وكفروا في السر؛ نظيرها فيها [٩/٦٣]: {يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ} يعني أقروا باللسان من غير تصديق؛ [في سورة المنافقون، ٩/٦٣]: {لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ}؛ وقوله في سورة الحديد [١٦/٥٧]: {أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ} يعني أقروا مثلها، في الممتحنة [١٣/٦٠]: {يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ}؛ نظيرها في المجادلة.

الثاني: الإيمان يعني "التصديق في السر والعلانية". قوله تعالى [في سورة البينة، ٧/٩٨]: {إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ}؛ وقوله في سورة الفتح [٥/٤٨]: {لِيَدْخُلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ}.

الثالث: الإيمان يعني التوحيد. قوله في المائدة [٥/٥]: {وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ}، في التوحيد {فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ}؛ كقوله في حم المؤمن [١٠/٤٠]: {إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى الْإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ} يعني التوحيد؛ كقوله [في سورة النحل، ١٠٦/١٦]: {إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ} يعني بالتوحيد.

الرابع: الإيمان يعني "إيمان في شرك". قوله تعالى في يوسف عليه السلام [١/٢٧] [١٠٦/١٢]: {وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ} يعني مشرك العرب وإيمانهم ذلك؛ قوله [في سورة الزخرف، ٨٧/٤٣]: {وَلَيْنِ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ} و [في سورة الزخرف، ٩/٤٣]: {وَلَيْنِ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ} الآية وهي في ذلك مشركون بالله تعالى وأهل الكتاب يؤمن ببعض الكتاب وبعض الرسل ويكفرون ببعض، قال الله تعالى [في سورة النساء، ١٥١/٤]: {أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا} فلم ينفعهم إيمانهم ببعض الكتب وبعض الرسل إذا لم يؤمنوا بهم كلهم.

تفسير "الأكل"

الأكل على تسعة أوجه: الثمر بضم الألف، الأكل بعينه، الحرق، الابتلاع، الاستئصال^١، الإفتراس، الإنتفاع، أخذ الأموال ظلماً، الرزق.

فوجه منها: الأكل الثمر بالضم. قوله تعالى [في سورة الكهف، ٣٣/١٨]: {كَلِمَاتُ الْجَنَّتَيْنِ أَتَتْ أَكْلَهَا} أي ثمرتها؛ قوله أيضاً [في سورة الرعد، ٣٥/١٣]: {أَكْلَهَا دَائِمٌ} يعني ثمرتها. الثاني: الأكل بعينه. قوله تعالى [في سورة الأعراف، ١٩/٧]: {فَكَأَلَا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا}؛ نظيرها [في سورة طه، ١٢١/٢٠]: {فَأَكَلَا مِنْهَا}؛ نظيرها كثير.

الثالث: الأكل "الحرق". قوله تعالى في آل عمران [١٨٣/٣]: {حَتَّى يَأْتِيََنَا بِقُرْبَانَ تَأْكُلُهُ النَّارُ} أي تحرقه النار.

الرابع: الأكل "الابتلاع". في سورة [يوسف، ٤٣/١٢]: {سَبَّعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبَّعٌ عِجَافٌ} يتلعهن.

الخامس: الأكل "استئصال". قوله تعالى [في سورة يوسف، ٤٨/١٢]: {ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ سَبَّعٌ شِدَادٌ يَأْكُلْنَ} أي يستأصلن.

السادس: الأكل "الإفتراس". قوله تعالى عن يعقوب [في سورة يوسف، ١٣/١٢]: {وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذِّبُّ} يعني يفترسه.

السابع: الأكل "الانتفاع بالأكل والشرب واللباس". قوله [في سورة البقرة، ١٦٨/٢]: {يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ} يعني انتفعوا و تمتعوا بالحلال.

الثامن: الأكل يعني "أخذ الأموال ظلماً بغير حق". [٢٧/ب] قوله تعالى في سورة النساء [١٠/٤]: {إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا} يريد يأخذون سواء أكلوا أو لم يأكلوا؛ كقوله تعالى [في سورة النساء، ٦/٤]: {وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِسْرَافًا} أي لا تأخذوها.

التاسع: الأكل "الرزق". قوله في سورة المائدة [٦٦/٥]: {لَا تَأْكُلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمَنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ} يعني رزقوا^٢ من فوقهم المطر ومن تحت أرجلهم النبات.

تفسير "الأسف"

على وجهين: الحزن، الغضب.

فوجه منها: الأسف الحزن. قوله في سورة يوسف عليه السلام [٨٤/١٢]: {يَا أَسْفَى عَلَيَّ يُونُسُ} يا حزنا؛ كقوله في قصة موسى [في سورة الأعراف، ١٥٠/٧]: {عَضْبَانَ أَسْفًا} يعني محزوناً.

١ في المخطوط "الاستئصال".

٢ في المخطوط "أرزقوا".

الثاني: الأسف يعني "الغضب". قوله [في سورة الزخرف، ٥٥/٤٣]: {فَلَمَّا اسْفُونا انْتَقَمْنَا مِنْهُمْ}.

تفسير "ألقى"

على عشرة أوجه: رمى، وسوس، خلق، وضع، أنزل، أقرع، كسى، أدخل، كلم، أجلس.
فوجه منها: ألقى أي "رمى". قوله في الشعراء [٣٢/٢٦]: {فَأَلْقَى} موسى {عَصَاهُ} أي رمى من يده؛ مثلها في الأحزاب و نظائره كثير.

الثاني: ألقى أي "وسوس". قوله في سورة الحج [٥٢/٢٢]: {أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ} يعني وسوس في قراءته.

الثالث: ألقى "خلق". قوله في سورة النحل [١٥/١٦]: {وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ} أي خلق؛ مثلها في ق [٧/٥٠]: {وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ}؛ ونظائره كثير.

الرابع: ألقى أي "وضع". قوله تعالى في سورة يوسف عليه السلام [٩٣/١٢]: {فَأَلْقُوهُ عَلَى وَجْهِ أَبِي} أي وضعه [٩٦/١٢]: {فَلَمَّا أَنْ جَاءَ الْبَشِيرُ أَلْقِيَهُ عَلَى وَجْهِهِ} أي وضعه ونحوه [كثير].

الخامس: ألقى أي "أنزل". قوله في سورة حم المؤمن [١٥/٤٠]: {يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ} يعني أنزل؛ وقوله تعالى [في سورة المرسلات، ٥/٧٧]: {فَأَلْمَلَقِيَاتٍ ذِكْرًا} يعني المنزلات بالوحي [١/٢٨]؛

كقوله [في سورة المزمّل، ٥/٧٣]: {إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ} يعني سننزل عليك.

السادس: ألقى "أقرع". قوله في آل عمران [٤٤/٣]: {إِذْ يُلْقُونَ أَفْلا مَهُمْ}، أي يقترعونها مجزونها في الماء الجاري {أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ}.

السابع: ألقى يعني "كسا". كقوله في طه [٣٩/٢٠]: {وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِنِّي} أي كسوتك جملاً كل من لقيك أحبك.

الثامن: ألقى أي "يدخل". قوله في حم السجدة [٤٠/٤١]: {أَفَمَنْ يُلْقَى فِي النَّارِ خَيْرٌ} أي من يدخل، كقوله [سورة الصافات ٩٧/٣٧]: {فَأَلْقُوهُ فِي الْجَحِيمِ} أي أدخلوه النار.

التاسع: ألقى أي "كلمة". قوله تعالى في سورة النساء [١٧١/٤]: {وَكَلِمَتُهُ أَلْقِيهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ}.

العاشر: ألقى يعني "أجلس". قوله تعالى في سورة ص [٣٥/٣٨]: {وَأَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَداً ثُمَّ أَنَابَ} يعني أجلسنا الشيطان على كرسي سليمان عليه السلام.

تفسير "الاستواء"

١ في المخطوط "كسى".

على ستة أوجه: عمد، استقر، ركب، قوي، علا، أشبه.

فوجه منها: كقوله [في سورة فصلت، ٤١/١١]: {ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ} أي عمد؛ ونحوه كثير.

الثاني: استوى يعني "استقر". قوله تعالى في سورة هود [٤٤/١١]: {وَاسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ} يعني استقرت السفينة على الجبل.

الثالث: استوى أي "ركب". قوله تعالى في سورة الزخرف [٤٣/١٣]: {إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ} يعني إذا ركبتم الأنعام؛ مثلها في المؤمنين^٢ [٢٣/٢٨]: {فَإِذَا اسْتَوَيْتَ أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الْفُلِّ} يعني ركب السفينة.

الرابع: استوى يعني "قوي واشتد". قوله تعالى في القصص [٢٨/١٤]: {وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَى} أي استوى خلقه أربعين سنة.

الخامس: استوى هذا وذلك أي يشتهبه. قوله تعالى في سورة فاطر [٣٥/١٩]: {وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ} ونحوه.

السادس: [ب/٢٨] استوى القهر والقدر. قوله تعالى [في سورة طه، ٢٠/٥]: {الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى} يعني قدره وقهره وقال أهل اللغة الاستواء الإقبال.

١ في المخطوط "الاستوى".

٢ في المخطوط "سورة هود".

باب ذكر الباء

بَلْدَةٌ، برج، بهتان، بعث، بيوت، بيع، بقية، باب، باء، برهان، بلاء، بإذن الله، بصير، بعلى،
بنيان، بضاعة، بسط، بأس، بر، بغى، باطل، بطش، برق، بحر، بدل، براح، بخس

تفسير "البلد"

على أربعة أوجه: مكة، سبأ، البقعة النابتة، السبخت.

فوجه منها: البلد يعني "مكة". قوله تعالى [في سورة البلد، ١/٩٠]: {لَا أُقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ} يعني
مكة؛ وقوله تعالى [في سورة البقرة، ١٢٦/٢]: {هَذَا بَلَدًا آمِنًا} يعني مكة؛ وقوله تعالى [في سورة
إبراهيم، ٣٥/١٤]: {وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا} فهذا بلداً آمناً يعني مكة؛ ونحوه كثير.
الثاني: البلد يعني "البقعة النابتة". قوله تعالى في الأعراف [٥٨/٧]: {وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ} يعني الفراع
الزكي، لذلك المؤمن.

الثالث: البلد يعني "سبأ". فذلك قوله تعالى [في سورة سبأ، ١٥/٣٤]: {بَلْدَةٌ طَيِّبَةٌ} يعني سبأ.
الرابع: البلد "مكان الأنبات". قوله تعالى [في سورة الأعراف، ٥٧/٧]: {سُقْنَاهُ لِبَلَدٍ مَّيِّتٍ} يعني
لا نبات فيه.

تفسير "البروج"

على ثلاثة أوجه: النجم، القصر، الوسع.

فوجه منها: البرج يعني "النجم". قوله تعالى [في سورة البروج، ١/٨٥]: {وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ}
أي ذات النجم، كقوله تبارك وتعالى [في سورة الفرقان، ٦١/٢٥]: {الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا} يعني
نجوماً.

الثاني: البرج يعني "القصور". فذلك قوله في سورة النساء [٧٨/٤]: {وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُّشِيدَةٍ}
يعني القصور في السماء.

الثالث: البروج [١/٢٩] "الوسع". قوله في الأحزاب [٣٣/٣٣]: {وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ
الْأُولَى} أي لا يتوسعن في الشيء.

تفسير "البهتان"

على أربعة أوجه: الزنا، الكذب، الحرام من المال، الدهش.

فوجه منها: البهتان "الزنا". قوله تعالى [في سورة الممتحنة، ١٢/٦٠]: {وَلَا يَأْتِينَ بُهْتَانٍ} يعني الزنا.

الثاني: البهتان "الكذب". قوله تعالى في سورة النور [١٦/٢٤]: {سُبْحَانَكَ هَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ} يعني كذب صريح.

الثالث: البهتان "الحرام". قوله تعالى في سورة النساء [٢٠/٤]: {أَتَأْخُذُونَهُ بُهْتَانًا} يعني حراماً.
الرابع: البهتان "الخسران والدهشت". قوله تعالى في البقرة [٢٥٨/٢]: {فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ} أي خسر وخصم ودهش والمبهوت المدهوش.

تفسير "الْبَعْثِ"

على سبعة أوجه: الإلهام، الإحياء في الدنيا، اليقظة من النوم، التسليط، الإرسال، البيان، والنصب، النشور من القبور.

فوجه منها: البعث يعني "الإلهام". فذلك قوله في المائدة [٣١/٥]: {فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ} يعني ألهم الله غراباً.

الثاني: البعث "الإحياء في الدنيا". قوله تعالى [في] البقرة [٥٦/٢]: {ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ} كقوله فيها [البقرة، ٢٥٩/٢]: {فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ} أي أحياه الله في الدنيا.

الثالث: البعث "اليقظة" من النوم. قوله تعالى في الأنعام [٦٠/٦]: {ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ لِيُقْضَىٰ أَجَلٌ مُّسَمًّى} أي ينبهكم من النوم.

الرابع: البعث التسليط. قوله تعالى في سورة بني إسرائيل [الإسراء، ٥/١٧]: {بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا} أي سلطنا عليكم.

الخامس: البعث يعني إرسال الرسول^١. قوله تعالى في سورة الجمعة [٢/٦٢]: {هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ}؛ [٢٩/ب] و كقوله في الكهف [١٩/١٨]: {فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ} يعني

أرسلوا.

السادس: البعث النصب والبيان. قوله تعالى في سورة النساء [٣٥/٤]: {فَابْعَثُوا حَكَمًا مِنْ أَهْلِهِ} يعني انصبوا حكماً من أهله و كقوله في البقرة [٢٤٦/٢]: {ابْعَثْ لَنَا مَلَكًا يُقَاتِلُ} أي بين لنا ملكاً، مثلها فيها [٢٤٧/٢]: {إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلَكًا}.

السابع: البعث يعني النشور من القبور. قوله تعالى في سورة الحج [٧/٢٢]: {وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ} يعني ينشر من في القبور ونحوه [كثير].

^١ في المخطوط "الرسال" والصواب ما أثبتناه.

تفسير "الْبَيْتِ"

البيوت على ثلاثة عشر وجهاً: المنازل، الخانات، المساجد، السفينة، الكعبة، المنزل، الحجر، السجن، العش، الخيام، الكهف، البيت بعينه، الملك.

فوجه منها: البيت يعني "المنازل". قوله تعالى في سورة النور [٢٧/٢٤]: {يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ}؛ وقال فيها [٦١/٢٤]: {بُيُوتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ آبَائِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أُمَّهَاتِكُمْ} وقال في سورة الأحزاب [٥٣/٣٣]: {لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ}.

الثاني: البيوت يعني "الخانات". قوله تعالى [في سورة النور، ٢٩/٢٤]: {لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ} يعني كقوله [في سورة النور، ٦١/٢٤]: {فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا}.

الثالث: البيوت يعني "المساجد". قوله تعالى في سورة يونس [٨٧/١٠]: {وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ وَأَخِيهِ أَنْ تَبَوَّأَ لِقَوْمِكُمَا بِمِصْرَ بُيُوتٍ} يعني مساجداً؛ مثلها فيها [يونس، ٨٧/١٠]: {وَأَجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً} يعني مساجدكم قبله إلى الكعبة؛ كقوله في [سورة النور، ٣٦/٢٤]: {فِي بُيُوتِ الَّذِينَ اللَّهُ أَنْ تَرْفَعَ وَيُذَكِّرَ فِيهَا اسْمُهُ}.

الرابع: البيت يعني "السفينة". [١/٣٠] في سورة النوح كقوله [٢٨/٧١]: {وَلَمَنْ دَخَلَ بَيْتِي مُؤْمِنًا} يعني في سفيتي ويقال ديني.

الخامس: البيت "الكعبة". كقوله [في سورة النور، ٣٦/٢٤]: {فِي بُيُوتِ الَّذِينَ اللَّهُ}؛ و [في سورة البقرة، ١٢٥/٢]: {أَنْ طَهَّرْنَا بَيْتِي}؛ مثلها في سورة البقرة [١٢٥/٢]: {وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ} يعني الكعبة.

السادس: البيت "المنزل في الجنة". قوله تعالى في سورة التحريم [١١/٦٦]: {رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ}.

السابع: البيت يعني "الحجر". قوله تعالى في الأحزاب [٣٤/٣٣]: {وَإِذْ كُذِّبَ مَا يَثَلَىٰ فِي بُيُوتِكُمْ} أي في حجركن؛ وكقوله [في سورة الأحزاب، ٣٣/٣٣]: {وَقَفَّزْنَا فِي بُيُوتِكُمْ} أي في حجركن.

الثامن: من البيوت "السجون". قوله تعالى في سورة النساء [١٥/٤]: {فَأَمْسِكُوهُمْ فِي الْبُيُوتِ} يعني فاحبسهن.

التاسع: البيت "العش". قوله تعالى في سورة النحل [٦٨/١٦]: {أَنْ اتَّخَذَىٰ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا} يعني المساكن، كقوله [في سورة العنكبوت، ٤١/٢٩]: {كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ إِتَّخَذَتْ بَيْتًا} نسجت عشاً.

العاشر: البيوت يعني "الخيام" و"الفساطيط". قوله تعالى في سورة النحل [٨٠/١٦]: {وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا} يعني الخيام.

الحادي عشر: البيوت "الكهوف" و"الغيران". قوله تعالى في الشعراء [١٤٩/٢٦]: {وَتَنْجُوتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا} يعني الكهوف والغيران.

الثاني عشر: البيت هو البيت بعينه. قوله تعالى [في سورة الطور، ٤/٥٢]: {وَالْبَيْتِ الْمَعْمُورِ}؛ وقوله تعالى [في سورة النساء، ٤/١٠٠]: {وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ}.
الثالث عشر: البيت "الملك". قوله تعالى [في سورة يوسف، ٢٣/١٢]: {وَرَاوَدَتْهُ الَّتِي هُوَ فِي بَيْتِهَا} يعني ملكها رواه الضحاك عن ابن عباس

تَفْسِيرُ "الْبَيْعِ"

على ثلاثة أوجه: الفداء، البيعة، البيع. [ب/٣٠].
فوجه منها: البيع يعني "الفداء". قوله تعالى في سورة البقرة [٢/٢٥٤]: {يَوْمَ لَا يَبِيعُ فِيهِ} يعني الفداء كقوله في سورة إبراهيم [١٤/٣١].
الثاني: البيعة "أخذ الميثاق". كقوله تعالى في سورة الفتح [٤٨/١٠]: {إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ} الآية.
الثالث: بعينه قوله تعالى في سورة البقرة [٢/٢٧٥]: {قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلَ الرِّبَا}.

تفسير "الْبَقِيَّةِ"

على خمسة أوجه: الثواب، الصلاة الخمس، الباقي من الذهاب، الدوام، القلة.
فوجه منها: البقية "الثواب". قوله تعالى في سورة هود [١١/٨٦]: {بَقِيَّتُ اللَّهِ خَيْرٌ لَكُمْ} أي ثواب الله خير لكم.
الثاني: البقية "الصلاة الخمس". قوله تعالى [في سورة الكهف، ٤٦/١٨]: {وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ} يعني الصلاة الخمس في الكهف^١ [٤٦/١٨] ومريم^٢ [١٩/٧٦].
الثالث: البقية هو "الباقي من الذهاب". قوله تعالى في سورة البقرة [٢/٢٤٨]: {وَبَقِيَّةٍ مِمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ وَآلُ هَارُونَ} كقوله في الزخرف [٤٣/٢٨]: {وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً}
الرابع: البقاء "الدوام". كقوله تعالى في سورة النحل [١٦/٩٦]: {مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ} يعني دائماً، كقوله تعالى [في سورة القصص، ٢٨/٦٠]: {وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى} أي أدوم ونحوه كثير.
الخامس: البقية "القلة". قوله في سورة هود [١١/١١٦]: {فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُوا بَقِيَّةٍ} يعني القليل.

١ "قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا يَبِيعُ فِيهِ وَلَا خِلَالٌ".

٢ "الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا".

٣ "وَيُرِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ مَرَدًّا".

تفسير "البَاب"

على سبعة أوجه: المنزل، السكة، الباب بعينه، الدرب، المدخل المخرج، مستفتح الأمر، الطريق.
فوجه منها: الباب يعني "المنول". فذلك قوله تعالى في سورة الحجر [٤٤/١٥]: {لَهَا سَبْعَةُ
أَبْوَابٍ} يعني سبع منازل.

الثاني: الباب يعني "السكة". قوله تعالى في سورة يوسف [٦٧/١٢]: {وَقَالَ يَا بَنِيَّ لَا تَدْخُلُوا مِنْ
بَابٍ وَاحِدٍ وَادْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ مُتَفَرِّقَةٍ} [١/٣١] يعني لا تدخلوا من سكة واحدة وادخلوا من سكة
متفرقة.

الثالث: الباب بعينه. قوله في سورة ص [٥٠/٣٨]: {جَنَّاتٍ عَدْنٍ مَفْتَحَةٌ لَهُمُ الْأَبْوَابُ} كقوله [في
سورة الزمر، ٧٣/٣٩]: {وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا} مثلها في الزمر [٧٢/٣٩]
الرابع: الباب يعني "الدروب". قوله تعالى في المائدة [٢٣/٥]: {ادْخُلُوا عَلَيْهِمُ الْبَابُ} يعني
الدروب.

الخامس: الباب "المدخل والمخرج". قوله تعالى في البقرة [١٨٩/٢]: {وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا}
يعني في المدخل والمخرج.
السادس: الباب يعني "مستفتح العذاب".
السابع: الباب "الطريق". قوله تعالى في سورة الأعراف [٤٠/٧]: {لَا تَفْتَحُ لَهُمُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ}
يعني طرق السماء.

تفسير "بَاء"

على أربعة أوجه: استوجبوا، أنزل، توطن، رجع.
فوجه منها: بَاء يعني "استوجبوا". قوله تعالى في البقرة [٦١/٢]: {وَبَاؤُا بِغَضَبٍ} يعني استوجبوا
غضباً على غضب، نظيرها في آل عمران [١٦٢/٣]: {كَمَنْ بَاءَ بِسَخَطٍ مِنَ اللَّهِ} يعني استوجبوا.
الثاني: يَبَّوْءُ يعني "ينزل". قوله تعالى في سورة يوسف [٥٦/١٢]: {يَبَّوْءُ مِنْهَا حَيْثُ يَشَاءُ} يعني
ينزل كقوله [في سورة يونس، ٩٣/١٠]: {وَلَقَدْ بَوَّأْنَا} يعني أنزلنا.
الثالث: تبوء يعني "توطن". قوله تعالى في آل عمران [١٢١/٣]: {وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ
الْمُؤْمِنِينَ} يعني توطن.

١ "وَسِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ
فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ".

الرابع: تبوء يعني ترجع. قوله تعالى في المائدة [٢٩/٥]: {إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبُوءَ بِإِثْمِي وَإِثْمِكَ} يعني ترجع.

تفسير "الْبُرْهَانَ"

على وجهين: حجة، آية.

فوجه منها: برهان يعني "حجة". قوله تعالى في الأنبياء [٢٤/٢١]: {أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ إِلَهَةً قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ} مثلها في البقرة^١ [١١١/٢]. [٣١/ب]
الثاني: البرهان يعني "الآية". قوله تعالى في القصص [٣٢/٢٨]: {فَذَانِكَ بُرْهَانَانِ مِنْ رَبِّكَ} يعني آيتان من ربك؛ كقوله تعالى في يوسف [٢٤/١٢]: {أَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ} يعني آية من ربه.

تفسير "الْبَلَاءِ"

على وجهين: النعمة، الإختيار.

فوجه منها: البلاء يعني "النعمة". قوله في سورة البقرة [٤٩/٢]: {وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ} يعني نعمة من ربكم عظيم من أنجازكم من المذبحين نظيرها في الأعراف^٢ [١٤١/٧] و إبراهيم^٣ [٦/١٤].
الثاني: البلاء يعني "الإختيار". قوله تعالى في الصافات [١٠٦/٣٧]: {إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ} يعني الإختيار كقوله تعالى في البقرة [١٢٤/٢]: {وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ}؛ ونحوه كثير.

تفسير "بِإِذْنِ اللَّهِ"

على وجهين: الإذن من الشيء، والأمر بالشيء.

فوج منها: الإذن يعني "بإذن الله في الشيء وهي إرادته". قوله تعالى في سورة البقرة [١٠٢/٢]: {وَمَا هُمْ بِضَارِينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ} كقوله في آل عمران [١٤٥/٣]: {وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا

^١ "وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ"

^٢ "وَإِذْ أَنْجَيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ يُقْتُلُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ"

^٣ "وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ أَنْجَيْكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ وَيُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ"

بِإِذْنِ اللَّهِ { أَي بِإِرَادَتِهِ؛ مِثْلَهَا فِي يُونُسَ ١ [١٠٠/١٠] كَقَوْلِهِ فِي آلِ عِمْرَانَ [١٦٦/٣]: {وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ التَّقَى الْجَمْعَانَ فَبِإِذْنِ اللَّهِ} يَعْنِي بِإِرَادَتِهِ.

الثاني: الإِذْنُ يَعْنِي "الأمر". فَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى فِي الرَّعْدِ [٣٨/١٣]: {وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ} يَعْنِي بِأَمْرِ اللَّهِ؛ وَقَالَ فِي سُورَةِ إِبْرَاهِيمَ [١/١٤]: {لَتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ} يَعْنِي بِأَمْرِ رَبِّهِمْ مِثْلَهَا فِيهَا [فِي سُورَةِ إِبْرَاهِيمَ، ١٤/١١]: {وَمَا كَانَ لَنَا أَنْ نَأْتِيَكُمْ بِسُلْطَانٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ} كَقَوْلِهِ [فِي سُورَةِ إِبْرَاهِيمَ، ١٤/٢٣]: {خَالِدِينَ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ} وَقَالَ أَيْضاً [فِي سُورَةِ إِبْرَاهِيمَ، ١٤/٢٥]: {تُؤْتِي أَكْلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا} [٣٢/١] يَعْنِي بِأَمْرِ رَبِّهَا [فِي سُورَةِ النَّسَاءِ، ٤/٦٤]: {وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ} أَي بِأَمْرِ اللَّهِ.

تفسير "البَصْرِ"

على ثلاثة أوجه: رؤية القلب، البصر بالعين، والبصر بالحجة.

فوجه منها: البصر يعني "البصر بالقلب". فَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى فِي سُورَةِ يُونُسَ [٤٣/١٠]: {وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تَهْدِي الْعُمْى وَلَوْ كَانُوا لَا يُبْصِرُونَ} الْهُدَى بِالْقَلْبِ؛ وَقَالَ فِي الْمَلَائِكَةِ [سُورَةُ فَاطِرٍ، ٣٥/١٩]: {وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ} يَعْنِي بِصِيرِ الْقَلْبِ بِالْإِيمَانِ وَقَالَ فِي الْأَعْرَافِ [١٩٨/٧]: {وَتَرَى لَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ} أَي بِالْقَلْبِ.

الثاني: البصر "بالعين". قَوْلُهُ تَعَالَى فِي سُورَةِ الْإِنْسَانِ [٢/٧٦]: {فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا} يَعْنِي بِالْعَيْنِ؛ وَقَالَ لِيَعْقُوبَ [فِي سُورَةِ يُوسُفَ، ١٢/٩٦]: {فَارْتَدَّ بَصِيرًا} يَعْنِي بِصِيرِ الْعَيْنِ، وَقَالَ [فِي سُورَةِ ق، ٥٠/٢٢]: {فَبَصَّرْنَاكَ الْيَوْمَ حَدِيدًا} يَعْنِي بِصِيرِ الْعَيْنِ.

الثالث: البصير يعني "الحجة". قَوْلُهُ تَعَالَى فِي طه [١٢٥/٢٠]: {وَقَدْ كُنْتَ بَصِيرًا} يَعْنِي بِالْحُجَّةِ فِي الدُّنْيَا.

تفسير "البَعْلِ"

على وجهين: الصنم، الزوج.

فوجه منها: البعل يعني "الصنم". قَوْلُهُ تَعَالَى فِي سُورَةِ الصَّافَّاتِ [١٢٥/٣٧]: {اتَّذَعُونَ بَعْلًا} أَي أَتَعْبُدُونَ صِنْمًا.

الثاني: البعل بمعنى "الزوج". قَوْلُهُ تَعَالَى [فِي سُورَةِ الْبَقَرَةِ، ٢/٢٢٨]: {وَبُعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ} يَعْنِي بَعْلَ الْمَرْأَةِ؛ كَقَوْلِهِ تَعَالَى فِي سُورَةِ النَّوْرِ [٣١/٢٤]: {إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ} يَعْنِي أَزْوَاجَهُنَّ.

١ "وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُؤْمِنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَجْعَلُ الرَّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ"

تفسير "الْبُنْيَانِ"

على ثلاثة أوجه: الصرح، المسجد الضرار، الأتون.
فوجه منها: البنيان يعني "الصرح". قوله تعالى في سورة النحل [٢٦/١٦]: {فَأَتَى اللَّهُ بُنْيَانَهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ}

الثاني: البنيان يعني "المسجد". قوله في سورة التوبة [١٠٩/٩]: {أَفَمَنْ أَسَّسَ بُنْيَانَهُ} [٣٢/ب] يعني مسجد؛ كقوله [في سورة التوبة، ١١٠/٩]: {لَا يَزَالُ بُنْيَانُهُمْ} يعني مسجدهم؛ كقوله في الكهف [٢١/١٨]: {فَقَالُوا ابْنُوا عَلَيْنَاهُمْ بُنْيَانًا} يعني مسجداً.
الثالث: البنيان "الأتون". قوله تعالى في سورة الصافات [٩٧/٣٧]: {قَالُوا ابْنُوا لَهُ بُنْيَانًا}، يعني الأتون {فَالْقُوَّةُ فِي الْجَحِيمِ}.

تفسير "الْبِضَاعَةِ"

على أربعة أوجه: البضاعة الدراهم، متاع الأكراد، البضاعة المال، السنين من كل شيء جزء والثاني من كل شيء بضع.
فوجه منها: البضاعة "الدراهم". قوله تعالى [في سورة يوسف، ٦٥/١٢]: {وَلَمَّا فَتَحُوا مَتَاعَهُمْ وَجَدُوا بِضَاعَتَهُمْ}، يعني دراهمهم، كقوله [في سورة يوسف، ٦٥/١٢]: {مَا نَبْغِي هَذِهِ بِضَاعَتُنَا} الثاني: بضاعة "متاع الأكراد الجبن والسمن". كقوله تعالى [في سورة يوسف، ٨٨/١٢]: {وَجِئْنَا بِبِضَاعَةٍ مُزْجِيَةٍ}.
الثالث: البضاعة "المال المتبضع". قوله تعالى عن أهل القافلة [في سورة يوسف، ١٩/١٢]: {وَأَسْرُوهُ بِضَاعَةً}.
الرابع: بضع يعني "سنين". قوله تعالى في سورة يوسف [٤٢/١٢]: {فَلَبِثَ فِي السِّجْنِ بِضْعَ سِنِينَ}.

تفسير "الْبَسْطِ"

على [سته] أوجه: الضرب، السعة، الفتح، الفضل، والمهد، القوة من اليد.
فوجه منها: البسط "الضرب". قوله تعالى في الأنعام [٩٣/٦]: {وَالْمَلِكَةَ بَاسِطُوا أَيْدِيَهُمْ} يعني ضاربوا أيديهم إلى أرواح الكفار، كقوله في الممتحنة [٢/٦٠]: {وَيَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ} يعني الضرب.
الثاني: البسط بمعنى "وسع". قوله [في] حم عسق [سورة الشورى، ٢٧/٤٢]: {وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ} أي وسع الله كقوله في الرعد [٢٦/١٣]: {اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ}؛ مثلها في

البقرة [٢/٢٤٥]: {وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْصُطُ} أي يوسع؛ [١/٣٣] مثلها في العنكبوت [٢٩/٦٢]: {اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ} كقوله في سبأ [٣٦/٣٤].

الثالث: البسط "الفتح". قوله تعالى في بني إسرائيل [الإسراء، ١٧/٢٩]: {وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ} أي لا تفتح يدك بالبقعة؛ كقوله [في سورة المائدة، ٥/٦٤]: {بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ} أي مفتوحتان.

الرابع: البسط "الفرش مهد". قوله تعالى [في سورة النوح، ٧١/١٩]: {وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ بِسَاطًا} أي فراشاً ومباهاً.

الخامس: البسط "الفضل والقوة". قوله في سورة البقرة [٢/٢٤٧]: {وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ}.

السادس: البسط يعني "مد اليد من البعيد". قوله تعالى [في سورة الرعد، ١٣/١٤]: {إِلَّا كَبَّاسِطٍ كَفَّيْهِ إِلَى الْمَاءِ لِيَبْلُغَ فَاهُ}.

تفسير "البأس"

على ثلاثة أوجه: العذاب، الفقر، القتال.

فوجه منها: البأس "العذاب". فذلك قوله تعالى في حم المؤمن [٨٤/٤٠]: {فَلَمَّا رَأَوْا بَاسَنَا} يعني عذابنا؛ مثلها في حم المؤمن [٢٩/٤٠]: {فَمَنْ يَنْصُرُنَا مِنْ بَأْسِ اللَّهِ} أي من عذاب الله. الثاني: البأس يعني "الفقر". قوله تعالى في البقرة [١٧٧/٢]: {وَالصَّابِرِينَ فِي الْبِئْسَاءِ} يعني الفقر والشدة.

الثالث: البأس يعني "القتل". قوله [في سورة النساء، ٤/٨٤]: {أَنْ يَكُفَّ بَأْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا} يعني قتال الكفار وقال في النمل [٣٣/٢٧]: {وَأُولُوا بَأْسٍ شَدِيدٍ} يعني ألو قتال شديد وقال في البقرة [١٧٧/٢]: {وَحِينَ الْبَأْسِ} يعني وقت القتال وقال في الحشر [١٤/٥٩]: {بِأْسِهِمْ بَيْنَهُمْ شَدِيدٌ} يعني القتال بين اليهود والمنافقين شديد.

تفسير "البر"

على ثلاثة أوجه: الصلة، الطاعة، التقوى.

فوجه منها: البر "الصلة". قوله تعالى في البقرة [٢٢٤/٢]: {وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِإِيمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا وَتَتَّقُوا} يعني لئلا يصلوا القرابة؛ [٣٣/ب] وقال في الممتحنة [٨/٦٠]: {وَلَمْ يُخْرِجُواكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ} يعني لئلا تبروهم أي تصلوهم.

الثاني: البر يعني "الطاعة". قوله تعالى في المائدة [٥/٢]: {وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى} أي الطاعة و ترك المعصية؛ وقال في سورة مريم [١٩/١٤]: {وَبَرًّا بِوَالِدَيْهِ}؛ مثلها في قصة عيسى [في

سورة مريم، ٣٢/١٩: {وَبَرًّا بِوَالِدَتِي} يعني مطيعاً لوالدتي لأمي؛ وقال في عبس [١٦/٨٠]: {كِرَامٍ بَرَرَةٍ} يعني مطيعين لله؛ كقوله [في سورة الإنفطار ١٣/٨٢]: {إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ} كقوله [في سورة المطففين، ١٨/٨٣]: {كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ} يعني المطيعين.

الثالث: البر "التقوى". قوله تعالى في آل عمران [٩٢/٣]: {لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا} يعني لن تبلغوا التقوى محمد كله تبلغنا في الصدقة بعض ما تحبون، وقال في البقرة [١٧٧/٢]: {لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُّوا وُجُوهَكُمْ}، أي ليس التقوى {وَلَكِنَّ الْبِرَّ} يعني ولكن التقوى إلى آخره، وقال [في سورة البقرة ٤٤/٢]: {اتَّامِرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ} يعني باتقوى يعني بطاعة الله بالتباعد محمد صلوات الله عليه.

تفسير "البغي"

على أربعة أوجه: الظلم، المعصية، الحسد، الزنا.

فوجه منها: البغي يعني "الظلم". قوله في الأعراف [في سورة الأعراف ٣٣/٧]: {وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ} يعني الظلم؛ كقوله تعالى في حم عسق [الشورى، ٣٩/٤٢] {وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ} يعني الظلم.

الثاني: البغي يعني "المعصية". قوله تعالى في يونس [٢٣/١٠]: {فَلَمَّا أَنْجَاهُمْ إِذَا هُمْ يَبْغُونَ} يعني يعصون؛ مثلها فيها [يونس، ٢٣/١٠]: {أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا بَغَيْكُمُ} يعني معصيتكم على أنفسكم يعني إصرها عليكم.

الثاني: البغي يعني "الحسد". قوله تعالى في البقرة [٢١٣/٢]: {بَغْيًا بَيْنَهُمْ} يعني حسداً بينهم؛ [١/٣٤] كقوله في حم عسق [الشورى، ١٤/٤٢]: {وَمَا تَفَرَّقُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ} يعني حسداً فيما بينهم.

الرابع: البغي يعني "الزنا". قوله تعالى في مريم [٢٨/١٩]: {وَمَا كَانَتْ أُمَّكَ بَغِيًّا} يعني زانية؛ كقوله في النور [٣٣/٢٤]: {وَلَا تُكْرَهُوا فَتَيَاتِكُمْ عَلَى الْبَغَاءِ} يعني على الزنا.

تفسير "الباطل"

على أربعة أوجه: الكذب، الإحباط، الشرك، الظلم.

فوجه منها: الباطل يعني "الكذب". قوله تعالى في حم السجدة [فصلت، ٤٢/٤١]: {لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ} يعني الكذب يعني لا يأتي الكذب من بين القرآن فيكذبه ولا يجيء من بعده كتاب فيكذبه؛ مثلها في حم المؤمن [٧٨/٤٠]: {وَوَخَسِرَ هُنَالِكَ الْمُبْطِلُونَ} يعني المكذبون وهم اليهود.

الثاني: الباطل "الإحباط". فذلك قوله تعالى في البقرة [٢٦٤/٢]: {لَا تُبْطِلُوا صِدْقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى} يعني لا تحبطوا صدقاتكم؛ وقال في سورة محمد صلى الله عليه وسلم [٣٣/٤٧]: {وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ} أي لا تحبطوا بالمن والأذى.

الثالث: الباطل يعني "الشرك" الذي ليس له أصل ثابت. فذلك قوله تعالى في بني إسرائيل [الإسراء، ٨١/١٧]: {وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ} يعني ذهب الشرك، {إن الباطل} يعني الشرك {كان زهوقا} لأن الشرك لا أصل له في الأرض ولا فرع في السماء فلذلك كان زهوقا؛ وقال في العنكبوت [٥٢/٢٩]: {وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْبَاطِلِ} يعني بالشرك يصدقون وعبادة الشياطين.
 الرابع: الباطل يعني "الظلم". قوله تعالى في البقرة [١٨٨/٢]: {وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ} أي بالظلم نظيرها في النساء [٢٩/٤].^١

تفسير "البَطْشِ"

على وجهين: العقوبة، القوة.
 فوجه منها: البطش يعني "العقوبة". قوله تعالى في القمر [٣٦/٥٤]: {وَلَقَدْ أَنْذَرَهُمْ بَطْشَتَنَا} يعني عقوبتنا؛ كقوله في سورة الدخان [٣٤/ب] [١٦/٤٤]: {يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى} يعني يعاقب العقوبة الكبرى، وقال في سورة البروج [١٢/٨٥]: {إِنْ بَطَشَ رَبِّكَ لِشَدِيدٍ} الثاني: البطش "القوة". قوله [في سورة ق، ٣٦/٥٠]: {وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَوْمٍ هُمْ أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشًا} يعني [قوة]؛ كقوله في الزخرف [٨/٤٣]: {فَأَهْلَكْنَا أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشًا} يعني قوة.

تفسير "الْبَرْقِ"

على وجهين: بَرَقَ أي شَخَّصَ، والبرق بعينه.
 فوجه منها: البرق أي "شَخَّصَ". ويقال أعجب قوله تعالى في سورة القيامة [٧/٧٥]: {فَإِذَا بَرِقَ الْبَصْرُ}.
 الثاني: البرق بعينه [في سورة البقرة، ١٩/٢]: {فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَّرَعْدٌ وَبَرْقٌ} وقال قتادة^٢ البرق الإسلام.

تفسير "الْبَحْرِ"

^١ " يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُم إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا "

^٢ أبو الخطاب قتادة ابن دعامة بن قنادة بن عزيز السدوسي، وقيل : قتادة بن دعامة بن عكابة، حافظ العصر، قدوة المفسرين والمحدثين من أصدقاء و تلامذة الحسن البصري، و توفي سنة ١١٧هـ، ابن كثير، البداية والنهاية ٣٣٣/٩، أ ابن حزم، جمهرة أنساب العرب/٢٨٦)

على خمسة أوجه: اليم، موسى والحضر، عذب الماء والملح، سبعة أبحر، تحت العرش.]
 فوجه منها: البحر "اليم". قوله تعالى في الدخان [٢٤/٤٤]: {وَإِنَّكَ الْبَحْرُ زَهْوًا} يعني اليم،
 كقوله [في سورة الأعراف، ١٣٨/٧]: {وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ}.
 الثاني: البحر "موسى والحضر". [في سورة الكهف، ٦٠/١٨]: {حَتَّىٰ أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ} يعني
 موسى والحضر على قول بعض أهل التفسير.
 الثالث: البحر يعني "الماء العذب والملح". قوله تعالى في سورة الرحمن [١٩/٥٥]: {مَرَجَ
 الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ} يعني الماء الملح والعذب؛ كقوله [في سورة فاطر، ١٢/٣٥]: {وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ}
 يعني المائين؛ [في سورة الفرقان، ٥٣/٢٥]: {هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٍ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ}.
 الرابع: البحر يعني سبعة أبحر. قوله تعالى في سورة لقمان [٢٧/٣١]: {وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ
 شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ}؛ نظيرها [في سورة لقمان، ٣١/٣١]: {الْمَ تَرَأَنَّ الْفُلُكَ
 تَجْرَىٰ فِي الْبَحْرِ يَنْعَمَتِ اللَّهُ}؛ ونحوه كثير.
 الخامس: البحر "تحت العرش". قوله تعالى [في سورة الطور، ٦/٥٢]: {وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ} يعني
 البحر تحت العرش.

تفسير "الْبَدَلِ"

على ستة أوجه: أهلك، نسخ، غير، جدد، حول، اختار.
 [١/٣٥] فوجه منها: بَدَّلَ أي "أهلك". قوله تعالى في سورة الإنسان [٢٨/٧٦]: {وَإِذَا شِئْنَا بَدَّلْنَا
 أَمْثَلَهُمْ تَبْدِيلًا} يقول أهلكنا أمثالهم إهلاكاً.
 الثاني: بدل أي "نسخ". قوله تعالى في سورة النحل [١٠١/١٦]: {وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ} أي
 نسخنا؛ مثلها في سورة يونس [١٥/١٠]: {أَوْ بَدَّلَهُ قُلٌّ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَبَدِّلَهُ مِنْ تَلْقَائِي نَفْسِي} أي انسخه.
 الثالث: بَدَّلَ يعني "غَيَّرَ". قوله تعالى في البقرة [١٨١/٢]: {فَمَنْ بَدَّلَهُ}، يعني غير الوصية {بَعْدَ مَا
 سَمِعَهُ فَإِنَّمَا إِثْمُهُ عَلَى الَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ} يعني يغيرونه؛ كقوله في الأحزاب [٢٣/٣٣]: {وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا}
 ما غيروها؛ ونحوه كثير.
 الرابع: بدل أي "جَدَّدَ الْخَلْقَ". قوله تعالى في سورة النساء [٥٦/٤]: {كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ
 بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا} أي جددنا لهم جلوداً غيرها؛ كقوله في سورة إبراهيم [٤٨/١٤]: {يَوْمَ تُبَدَّلُ
 الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ} يعني جدد خلقاً آخر، وقال تغير حالها سوى هذا الحال.
 الخامس: بَدَّلَ أي "حَوَّلَ مِنْ حَالٍ إِلَىٰ حَالٍ". قوله تعالى في الفرقان [٧٠/٢٥]: {فَأُولَٰئِكَ يُبَدِّلُ
 اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ} يعني يُحَوِّلُهُمْ مِنَ الْكُفْرِ إِلَىٰ الْإِيمَانِ وَمِنَ الْفُجُورِ إِلَىٰ الْإِحْسَانِ.
 السادس: بَدَّلَ يعني "إِخْتَارَ". قوله تعالى في سورة البقرة [١٠٨/٢]: {وَمَنْ يَبَدِّلِ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ}
 يعني من إختار الكفر على الإيمان ويشتري الكفر.

تفسير "البَرَّاحِ"

على وجهين: لا أزال، الإنتقال.

فوجه منها: لا أَبْرَحُ "لا أزال". قوله في الكهف [٦٠/١٨]: {وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِفَتَاهُ لَا أَبْرَحُ} يعني لا أزال أطلبه حتى أبلغ؛ كقوله في طه عن بني إسرائيل [٩١/٢٠]: {قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ عَاكِفِينَ} [٣٥/ب] يعني لا أزال عاكفين على عبادته.

الثاني: البَرَّاحُ "الإنتقال". قوله تعالى في يوسف [٨٠/١٢]: {فَلَنْ أَبْرَحَ الْأَرْضَ} يعني لا أرجع من مصر حتى يأذن لي أبي.

تفسير "البَخْسِ"

على وجهين: الحرام، النقصان.

فوجه منها: البخس يعني "الحرام". قوله تعالى في يوسف [٢٠/١٢]: {بِثْمَنِ بَخْسٍ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ}.
الثاني: البخس يعني "النقصان". كقوله تعالى [في سورة هود، ٨٥/١١]: {وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ

أَشْيَاءَهُمْ}؛ ونحوه كثير.

باب ذكر التاء

توبة، تنزيل، تلاوة، التراب، تمنى، تابوت، توفى، تولى، تأويل، تسكين، تسخير، تفصيل.

تفسير "التَّوْبَةِ"

على ثلاثة أوجه: الندم، التجاوز، الرجوع.

فوجه منها: التوبة يعني "الندم". قوله تعالى [في سورة النور، ٣١/٢٤]: {وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهُ الْمُؤْمِنُونَ}؛ وقوله تعالى في البقرة [٥٤/٢]: {فَتُوبُوا إِلَى بَارِئِكُمْ}؛ ونحوه كثير.

الثاني: التوبة يعني "التجاوز". قوله تعالى في سورة التوبة [١١٧/٩]: {لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ} يعني تجاوز الله؛ كقوله في الأحزاب [٧٣/٣٣]: {وَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ} يعني تجاوز؛ ونحوه كثير.

الثالث: التوبة "الرجوع من الشيء". قوله تعالى إخباراً عن موسى [في سورة الأعراف، ١٤٣/٧]: {تُبْتُ إِلَيْكَ} يعني رجعت عن سؤال الرؤية.

تفسير "التَّنْزِيلِ"

على تسعة أوجه: القول، الخلق، إنزال المطر، البيان، الهبوط، الثواب، الإرسال، البسط والرزق، الإعلام.

فوجه منها: التنزيل يعني "القول". قوله تعالى في سورة الأنعام [٩٣/٦]: {وَمَنْ قَالَ سَأُنزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ} يعني سأقول مثل ما قال الله؛ مثلها في الشعراء [١٩٢/٢٦]: {وَأَنَّهُ لَتَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ} [١/٣٦] يعني وإنه لكلام رب العالمين؛ مثلها في الزمر [١/٣٩]: {تَنْزِيلُ الْكِتَابِ} يعني قول الكتاب؛ ونحوه كثير.

الثاني: أنزلنا أي "خلقنا". قوله في سورة الحديد [٢٥/٥٧]: {وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ} يعني خلقنا الحديد.

الثالث: الإنزال "المطر من السماء إلى الأرض". قوله تعالى في سورة الرعد [١٧/١٣]: {أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً} إلا به^١؛ مثلها [في سورة ق، ٩/٥٠]: {وَوَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكًا} ونحوه كثير.

الرابع: التنزيل يعني "البيان". قوله تعالى في بني إسرائيل [الإسراء، ١٠٦/١٧]: {وَوَنَزَّلْنَا تَنْزِيلًا} يعني بيناه تبييناً.

^١ النص بعد الآية في المخطوط غير واضح. لعل الكلمة "إلا به" أو "الآن". لم يتيسر لي التفريق بين الكلمتين.

الخامس: التنزيل أي "إهبط". قوله تعالى في سورة المؤمنين [٢٩/٢٣]: {وَقُلْ رَبِّ انزِلْنِي مُنزلاً مُباركاً} يعني من السفينة إلى الأرض.

السادس: التنزيل "الثواب". قوله تعالى في سورة الصافات [٦٢/٣٧]: {أَذْلِكَ خَيْرٌ نُزْلاً} يعني ثواباً؛ [في سورة فصلت، ٣٢/٤١]: {نُزْلاً مِنْ غَفُورٍ رَحِيمٍ} يعني ثوابه.

السابع: التنزيل يعني "الإرسال". قوله في حم السجدة [فصلت، ١٤/٤١]: {قَالُوا لَوْ شَاءَ رَبُّنَا لَأَنْزَلَ مَلَكَةً} أي لأرسل رسلاً من الملائكة؛ كقوله [في سورة المؤمنين، ٢٤/٢٣]: {وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَنْزَلَ مَلَكَةً}.

الثامن: أنزل أي "بسط". قوله في حم عسق [الشورى، ٢٧/٤٢]: {وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ وَلَكِنْ يُنزِّل بِقَدَرٍ مَا يَشَاءُ} أي يبسط ويرزق بقدر ما يشاء.

التاسع: التنزيل أي "التعليم". قوله [في سورة الشعراء، ١٩٣/٢٦]: {نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ} أي علم جبرئيل النبي عليه السلام؛ كقوله [في سورة القدر، ١/٩٧]: {إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ} أي علمناه.

تفسير "التَّلَاوَةِ"

على أربعة أوجه: الإنزال، الاتباع، الكتابة، القراءة.

فوجه منها: تتلوا أي "تنزل". [٣٦/ب] قوله تعالى في القصص [٣/٢٨]: {تَتْلُوا عَلَيْكَ مِنْ نَبَأِ مُوسَى} يعني تنزل عليك؛ كقوله في آل عمران [٥٨/٣]: {ذَلِكَ نَتْلُوهُ عَلَيْكَ مِنَ الْآيَاتِ وَالذِّكْرِ الْحَكِيمِ} أي نزل عليك من الآيات.

الثاني: يتلوا يعني "يتبع". قوله تعالى في البقرة [١٢١/٢]: {يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ} يعني حق اتباعه، كقوله في سورة الشمس [٢/٩١]: {وَالْقَمَرَ إِذَا تَلَّيْهَا} يعني تبعها.

الثالث: تتلوا أي "تكتب". قوله تعالى في البقرة [١٠٢/٢]: {وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَى مُلْكِ سُلَيْمَانَ}.

الرابع: يتلوا أي "يقرأ". قوله تعالى في سورة فاطر [٢٩/٣٥]: {إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ}؛ كقوله [في سورة آل عمران، ١١٣/٣]: {يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ} يعني يقرؤون؛ ونحوه كثير.

تفسير "التُّرَابِ"

على خمسة أوجه: الرميم، الأتراب الأشكال، الترائب الضلوع، البهيمة، الصعيد.

فوجه منها: "الريميم". قوله تعالى في الرعد [٥/١٣]: {وَإِنْ تَعَجَبْتَ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ إِذَا كُنَّا تُرَابًا} يعني رميمًا مثلها في ق [٣/٥٠]^١ ونحوه كثير.

الثاني: "الأتراب الأشكال". قوله في الواقعة [٣٧/٥٦]: {عُرْبًا أْتْرَابًا} يعني أشكالا مثلها في ص [٥٢/٣٨]: {وَعِنْدَهُمْ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ أْتْرَابٌ} مثلها [في سورة النبأ، ٣٣/٧٨]: {وَكَوَاعِبُ أْتْرَابًا} الثالث: "ترائب الضلوع في الصدر". قوله تعالى [في سورة الطارق، ٧/٨٦]: {يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ} يعني أسفل التراقي.

الرابع: التراب يعني "البهائم". قوله في سورة عم [النبأ، ٤٠/٧٨]: {وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَا لَيْتَنِي كُنْتُ تُرَابًا} يعني كنت بهيمة من البهائم وقيل تراباً ميتاً. الخامس: التراب "الصعيد". قوله تعالى [في سورة المؤمن، ٦٧/٤٠]: {الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ}؛ كقوله [في سورة فاطر، ١١/٣٥]: {وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ} ونحوه كثير.

تفسير "التَّمَنَّى"

على أربعة أوجه: [١/٣٧] الأحاديث الكاذب، الإطماع، القراءة، السؤال. فوجه منها: "الأماني والتمنى الكاذب". قوله تعالى في سورة الحديد [١٤/٥٧]: {وَعَزَّزْتُكُمْ الْأَمَانِي} يعني الأباطيل. الثاني: "الأماني الأطماع". قوله تعالى في البقرة [١١١/٢]: {تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ}؛ كقوله: في سورة النساء [١٢٣/٤]: {لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ} يعني بأطماعكم. الثالث: التمنى أي "قراءة". كقوله في الحج [٥٢/٢٢]: {إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ} أي في قراءته.

الرابع: التمنى "السؤال". فذلك قوله في سورة البقرة [٩٤/٢]: {فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ} مثلها [في سورة البقرة، ٩٥/٢]: {وَلَنْ يَتَمَنَّوَهُ} أي ولن تسأل؛ مثلها في الجمعة [٧/٦٢]^٢.

تفسير "التَّابُوتِ"

على وجهين: الصندوق الذي وضع فيه موسى، والتابوت الذي فيه السكينة. فوجه منها: "الصندوق". وهو قوله تعالى [في سورة طه، ٣٩/٢٠]: {أَنْ أَقْدِفِيهِ فِي التَّابُوتِ} الآية. الثاني: في البقرة [٢٤٨/٢]: {إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ}

^١ إِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا ذَلِكَ رَجَعٌ بَعِيدٌ

^٢ وَلَا يَتَمَنَّوْنَهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ

تفسير "تَوَفَّى"

على ثلاثة أوجه: القبض في النفس. والقبض إليه في السماء، و قبض الأرواح.
فوجه منها: التوفى يعني "قبض ذهن الإنسان". فذلك قوله تعالى في سورة الأنعام [٦٠/٦]: {وَهُوَ
الَّذِي يَتَوَفِّيكُمْ بِاللَّيْلِ} يعني قبض من النفس الذهني الذي يعقل للأشياء فيترك فيه الروح والحياة فهو
ينقلب بالروح الذي فيه ويرى الرؤيا بالذهن الذي قبض منه؛ قال الله تعالى [في سورة الزمر، ٤٢/٣٩]:
{اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا}.

الثاني: التوفى يعني "القبض إليه في السماء". فذلك قوله تعالى في المائدة [١١٧/٥]: {فَلَمَّا
تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ} [٣٧/ب] يعني قبضتني إلى السماء، وهو حي {كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ
عَلَيْهِمْ} لأن النصرى تنصروا بعد ما رفع عنهم وليس هذا بعد موته، وقال تعالى في آل عمران
[٥٥/٣]: {إِنِّي مُتَوَفِّيكَ} يعني قابضك من بني إسرائيل ورافعك إلي في السماء وقد فعله.

الثالث: توفى يعني "قبض أرواحهم وهو الموت". فذلك قوله تعالى في حم المؤمن [٧٧/٤٠]:
{فَأَمَّا نُرْيَتِكَ بَعْضَ الَّذِي نَعُدُّهُمْ أَوْ نَتَوَفِّيكَ} يعني نميتك؛ كقوله تعالى في سورة الم السجدة [١١/٣٢]:
{قُلْ يَتَوَفِّيكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي}؛ وقال في النحل [٢٨/١٦]: {الَّذِينَ تَتَوَفِّيهِمُ الْمَلَائِكَةُ} مثلها فيها يعني
يميتهم فيها.

تفسير "تَوَلَّى"

على أربعة أوجه: انصرف، أبى، أعرض، انهزم.
فوجه منها: تولى يعني "انصرف". كقوله في النمل^١ [٢٨/٢٧]: {ثُمَّ تَوَلَّى عَنْهُمْ} يقول انصرف
عنهم كقوله في التوبة [٩٢/٩]: {قُلْتَ لَا أَجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا} يعني انصرفوا من عندك [في
سورة التوبة، ٩٢/٩]: {وَأَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ}.

الثاني: تولى يعني "أبى". قوله في المائدة [٤٩/٥]: {وَاحْذَرُهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ
إِلَيْكَ فَإِنْ تَوَلَّوْا} يعني إن أبوا يرضوا^٢ عنك؛ كقوله في النساء [٨٩/٤]: {فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ حَتَّى
يُهَاجِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا} يعني فإن أبوا الهجرة {فَاحْذَرُوهُمْ وَأَقْتُلُوهُمْ}.

الثالث: تولى يعني "أعرض". قوله تعالى في النور [٥٤/٢٤]: {فَإِنْ تَوَلَّوْا} يعني أعرضوا^٣، {فَإِنَّمَا
عَلَيْهِ مَا حُجِّلَ}؛ كقوله في النساء [٨٠/٤]: {مَنْ يَطْعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ تَوَلَّى} يعني أعرض عن

^١ في المخطوط "النحل"

^٢ في المخطوط "ن" زائد

^٣ في المخطوط "فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ يعني أعرضتم"

الإيمان؛ مثلها في هود [٥٧، ٣/١١]؛ وقال في المفصل [١/٣٨] [الصفات، ١٧٤/٣٧]: {فَتَوَلَّ عَنْهُمْ} يقول أعرض عنهم.

الرابع: تولى يعني "انهزم". قوله تعالى في الأنفال [١٥/٨]: {إِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحْفًا فَلَا تُوَلُّوهُمْ الْأَدْبَارَ} يعني فلا تنهزموا؛ كقوله [في سورة التوبة، ٢٥/٩]: {ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُدْبِرِينَ} يعني انهزمتم.

تفسير "التأويل"

على خمسة أوجه: الملك، العاقبة، التعبير، التحقيق، اللون.

فوجه منها: التأويل يعني "منتهى ملك محمد صلى الله عليه وسلم وأمته" وذلك أن اليهود أرادوا أن يعملوا ذلك من قبل حساب الجمل يقتضي ملكه ويرجع إلى اليهود. قال الله تعالى [في سورة آل عمران، ٧/٣]: {وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ} يعني وما يعلمكم ملك محمد وأمته إلا الله تعالى.

الثاني: تأويله يعني "عاقبته" ما وعد الله تعالى في القرآن من الخير والشر يوم القيامة. [في سورة الأعراف، ٥٣/٧]: {هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ} أي عاقبته مافي القرآن على سنة الرسل إنه كان يوم القيامة يعني الخير والشر؛ [في سورة الأعراف ٥٣/٧]: {يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلُهُ} يعني يأتي تأويل نظيره في سورة يونس [٣٩/١٠]: {وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ} يعني يقول لاياتهم تأويل عاقبته ما وعد الله في القرآن، وقال في النساء [٥٩/٤]: {ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا} وقال في الكهف [٨٢/١٨]: {ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِعْ} يعني عاقبته.

الثالث: تأويل يعني "تعبير الرؤيا". قوله تعالى في سورة يوسف [٦/١٢]: {وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ} يعني تعبیر الرؤيا.

الرابع: تأويل يعني "تحقيق". فذلك في يوسف [١٠٠/١٢]: {يَا أَبَتِ هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ} يعني تحقيق رؤيا.

الخامس: تأويل يعني "ألوانه". قوله في يوسف عليه السلام [٣٨/ب] [٣٧/١٢]: {لَا يَأْتِيكُمَا طَعَامٌ تُزْرَقَانِهِ إِلَّا نَبَأتُكُمَا بِتَأْوِيلِهِ} يعني بألوانه من قبل أن يأتكما الطعام.

١ "وَأَنْ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُمَتِّعْكُمْ مَتَاعًا حَسَنًا إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ كَبِيرٍ" (هود ٣/١١)
"وَأَنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ وَيَسْتَخْلِفُ رَبِّي قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّونَهُ شَيْئًا إِنَّ رَبِّي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيظٌ" (هود ٥٧/١١)

تفسير "التسكين"

على أربعة أوجه: القرار، النزول، الإستيناس، الطمأنينة.

فوجه منها: التسكين يعني "القرار". قوله تعالى في الأنعام [٩٦/٦]: {وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا} يعني ليستقروا فيه وقال في حم المؤمن [٦١/٤٠]: {الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ} من البعث مثلها في يونس.

الثاني: التسكين يعني "النزول". قوله تعالى في سورة إبراهيم [١٤/١٤]: {وَلِتُسَكِّنَنَّكُمْ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِهِمْ} يعني لينزلكم، قوله فيها [في سورة إبراهيم، ١٤/٤٥]: {وَسَكِّنْتُمْ فِي مَسَاكِنِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ} يعني ونزلتم في منازل الذين ظلموا أنفسهم، وقال في البقرة [٣٥/٢]: {يَا أَدَمُ اسْكُنْ} يعني انزل أنت وزوجك الجنة مثلها في الأعراف^١ [١٩/٧].

الثالث: التسكين "الإستيناس". قوله في الأعراف [١٨٩/٧]: {هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا} يعني ليستأنس بها.

الرابع: السكون يعني "الطمأنينة". قوله تعالى في التوبة [١٠٣/٩]: {وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ} يعني يطمأن لهم، كقوله [في سورة الفتح، ١٨/٤٨]: {فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ} يعني طمأنينة.

تفسير "التسخير"

على أربعة أوجه: التذليل، التسليط، الاستهزاء، الاستخدام.

فوجه منها: يعني "المذلل". قوله تعالى في البقرة [١٦٤/٢]: {وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ} يعني المذلل كقوله في سورة النحل [١٤/١٦]: {وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ} أي ذلل مثلها في سورة إبراهيم [٣٢/١٤]- [٣٣]: {وَسَخَّرَ لَكُمُ الْفُلْكَ لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْأَنْهَارَ وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ [١/٣٩] وَالْقَمَرَ دَائِبِينَ وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ}؛ مثلها في الجاثية [١٣/٤٥]: {وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ}.

الثاني: التسخير "التسليط". قوله تعالى في سورة الحاقة [٧/٦٩]: {سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ} يعني سلطها سبع ليالٍ.

الثالث: الساخر يعني "المستهزئ". قوله تعالى في الزمر [٥٦/٣٩]: {وَإِنْ كُنْتَ لِمَنِ السَّٰخِرِينَ} يعني المستهزئين؛ مثلها في البقرة [٢١٢/٢]: {وَيَسَخَّرُونَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا}؛ مثلها في سورة الحجرات [١١/٤٩]: {لَا يَسَخَّرُ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ}.

^١ "يَا أَدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ فَكُلَا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ".

الرابع: سخرنا يعني "خدماً وعبيداً". في الزخرف [٣٢/٤٣]: {لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سُخْرِيًّا} يعني خدماً وعبيداً وسُخْرَى وسُخْرَى واحد.

تفسير "التَّفْصِيلِ"

على وجهين: البيان، البيونة.

فوجه منها: التفصيل يعني "بيان". قوله تعالى في سورة يوسف [١١١/١٢]: {مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ} يعني بياناً لكل شيء؛ كقوله في الأعراف [٥٢/٧]: {بِكِتَابٍ فَضَّلْنَاهُ عَلَى عِلْمٍ} يعني بيناه على علم؛ وقال في هود [١/١١]: {كِتَابٌ أَحْكَمَتْ آيَاتُهُ ثُمَّ فَضَّلَتْ} أي بُيِّنَتْ مثلها في حم السجدة [في سورة فصلت ٣/٤١]: {كِتَابٌ فَضَّلَتْ آيَاتُهُ} وقال في بني إسرائيل [الإسراء، ١٢/١٧]: {وَكُلُّ شَيْءٍ فَضَّلْنَاهُ تَفْصِيلاً} يعني بيناه تبييناً؛ وكان في الأنعام [١١٤/٦]: {وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا} يعني مُبَيَّنًا.

الثاني: التفصيل "البيونة". قوله تعالى في الأعراف [١٣٣/٧]: {آيَاتٍ مُفَصَّلَاتٍ} يعني بَيِّنًا بعضهم من بعض بين كل عذابين شهر؛ قال في يوسف [٩٤/١٢]: {وَلَمَّا فَصَلَتِ الْعَيْرُ} يعني بانت دفعة من مصر؛ وقال في المرسلات [١٣/٧٧-١٤]: {لِيَوْمِ الْفَضْلِ} يعني تبين الخلائق [٣٩/ب] وَمَا أَدْرِيكَ مَا يَوْمُ الْفَضْلِ؛ كقوله [في سورة المرسلات، ٣٨/٧٧]: {هَذَا يَوْمُ الْفَضْلِ} يعني بيان بين الخلائق ففضي بينهم فريق في الجنة وفريق في السعير.

باب ذكر الثَّاء

الثياب، الثواب، الثبات، الثمرات، ثقال، ثم، الثوى، ثقف.

تفسير "الثِّيَابِ"

على أربعة أوجه: القلب، القميص، الرداء، الثياب بعينه.

فوجه منها: الثياب يعني "القلب". قوله تعالى في المدثر [٤/٧٤]: {وَتِيَابِكَ فَطَهَّرْ} يعني فطهر قلبك من الخيانة واصلح نفسك. وليس الثياب الذي يلبسها وهذا قول مجاهد. وقال قتادة: كانت العرب يقول: "نقي الثياب لم يندس بمعاصي"؛ كما قيل: "فسككت بالريح الأصم ثيابه".

الثاني: الثياب يعني به "القميص". قوله تعالى [في سورة الحج، ١٩/٢٢]: {فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ مِنْ نَارٍ يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُؤُسِهِمُ الْحَمِيمُ}.

الثالث: الثياب "الرداء". قوله تعالى في سورة النور [٦٠/٢٤]: {وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ الَّتِي لَا يَرُجُونَ نِكَاحًا فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ أَنْ يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ} يعني الرداء غير الغريب غير المتبرجات بزينة.

الرابع: الثياب بعينه "ثياب سندس". كقوله في النور [٥٨/٢٤]: {وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهيرةِ}.

تفسير "الثَّوَابِ"

على خمسة أوجه: الجزاء، الفتح، الوعد، الزيادة، المنفعة.

فوجه منها: الثواب يعني "الجزاء". قوله تعالى في الكهف [٤٤/١٨]: {هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا} يعني جزاء كقوله [في سورة الكهف، ٣١/١٨]: {نِعْمَ الثَّوَابُ} أي نعم الجزاء.

الثاني: الثواب يعني "الفتح والغنيمة". كقوله تعالى في آل عمران [١٤٨/٣]: {فَاتِيهِمُ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا} يعني الغنيمة والنصر. [١/٤٠]

الثالث: الثواب يعني "الوعد". كقوله تعالى [في سورة المائدة، ٨٥/٥]: {فَاتَابَهُمُ اللَّهُ بِمَا قَالُوا} أي فوعد الله بما قالوا.

الرابع: الثواب يعني "الزيادة". كقوله في سورة آل عمران [١٥٣/٣]: {فَاتَابَكُمْ غَمًّا بِغَمِّ} أي يزودكم غمًّا على غمٍ يعني غم خالد بن الوليد. والغمُّ القتلُ [و] الهزيمة.

الخامس: الثواب يعني "المنفعة". كقوله تعالى في سورة النساء [١٣٤/٤]: {مَنْ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا}، يعني منفعة الدنيا {فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ}؛ كقوله في آل عمران [١٤٥/٣]: {وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا}، أي منفعة الدنيا {وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الْآخِرَةِ} يعني منفعة الآخرة.

تفسير "الثَّباتِ"

على ستة أوجه: البشارة، الشهادة أن لا إله إلا الله، الثقلين، الجماعات، الحبس، الثبات بعينه.
فوجه منها: الثبات يعني "البشارة". قوله تعالى في سورة الأنفال [١٢/٨]: {إِذْ يُوحَىٰ رَبُّكَ إِلَى الْمَلٰٓئِكَةِ اٰنِىْ مَعَكُمْ فَتَبَيَّنٰهُمُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا} أي بشروهم ويقال انصروهم.
الثاني: الثبات يعني "الشهادة أن لا إله إلا الله". في سورة إبراهيم [٢٧/١٤]: {يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِى الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَفِى الْاٰخِرَةِ} يعني شهادة التوحيد.
الثالث: الثبات يعني "الثقلين". قوله تعالى في سورة إبراهيم أيضاً [٢٧/١٤]: {يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا} يعني يلقيهم.
الرابع: الثبات "الجماعات". قوله تعالى في سورة النساء [٧١/٤]: {فَاَنْفِرُوْا ثُبَاتٍ اَوْ اَنْفِرُوْا جَمِيْعًا} يعني الجماعات.
الخامس: الثبات يعني "الحبس". قوله تعالى في الأنفال [٣٠/٨]: {وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِيْنَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ} يعني ليحبسوك سجناً.
السادس: الثبات بعينه. [٤٠/ب] قوله تعالى في الأنفال [١١/٨]: {وَيُثَبِّتْ بِهِ الْاَقْدَامَ} يعني شد الرِّجْل على أقدا مكم ونحوه كثير.

تفسير "الثَّمَرِ"

على أربعة أوجه: الثمر مضموماً المال، الفواكه، الأولاد، على قول بعض المفسرين النور والورد.
فوجه منها: الثمر بالضم هو "المال". قال الله تعالى في سورة الكهف [٣٤/١٨]: {وَكَانَ لَهُ ثَمَرٌ فَقَالَ} يعني المال.
الثاني: الثمرة يعني "الفواكه". قوله تعالى في سورة النحل [٦٧/١٦]: {وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيْلِ وَالْاَعْنَابِ} يعني الفواكه؛ كقوله [في سورة الأنعام، ١٤١/٦]: {كُلُوْا مِنْ ثَمَرِهِ} و [في سورة الأنعام، ٩٩/٦]: {اَنْظُرُوْا اِلَى ثَمَرِهِ}؛ ونحوه كثير.
الثالث: الثمرات يعني "الأولاد". وعند بعض أهل المفسرين كقوله تعالى في سورة البقرة [١٥٥/٢]: {وَتَقْصِ مِنَ الْاَمْوَالِ وَالْاَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ} يعني الأولاد الصغار.

الرابع: الثمرات يعني "النُّورُ وَالْوَرْدُ". قوله تعالى في سورة النحل [٦٩/١٦]: {كُلِّي مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ}.

تفسير "الثِّقَالِ"

على عشرة أوجه: الزاد، والكنوز، والأموال، الشدة، العظم في القدر، الرجح، الأوزار، الثقل بعينه، الركون، الشيوخ، الجنّ والإنس.

فوجه منها: الأثقال يعني "الزاد". قوله في سورة النحل [٧/١٦]: {وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ} يعني في أمتعتكم وزادكم {إِلَى بَلَدٍ لَمْ تَكُونُوا بِالْغَيْهِ}

الثاني: الأثقال أي يعني "الكنوز والأموات"^٢. قوله تعالى في الزلزلة [٢/٩٩]: {وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا} أي كنوزها وأمواتها.

الثالث: الثقل يعني "الشديد". قوله تعالى في سورة الإنسان [٢٧/٧٦]: {وَيَذُرُونَ وراءَهُمْ يَوْمًا ثَقِيلًا} أي شديدًا.

الرابع: ثقيلاً يعني "عظيماً في القدر والجلاله". كقوله في سورة المزمل [٥/٧٣]: {إِنَّا سَأَلْنَا عَلَيْنِكَ قَوْلًا ثَقِيلًا} [١/٤١] أي عظيماً في القدر. قال الحسن:^٣ "العمل به" وقال مجاهد: "الحلال والحرام".

الخامس: الثقل "الرجحان". قوله تعالى في سورة المؤمنين [١٠٢/٢٣]: {فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ} أي من رُجِحَتْ؛ كقوله في القارعة [٦/١٠١]: {فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ} أي رُجِحَتْ ونحوه كثير.

السادس: أثقالاً يعني "أوزاراً". قوله في العنكبوت [١٣/٢٩]: {وَلِيَحْمِلَنَّ أَثْقَالَهُمْ} يعني أوزارهم {وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ} يعني أوزاراً مع أوزارهم.

السابع: الثقل بعينه. قوله تعالى في سورة الأعراف [٥٧/٧]: {سَحَابًا ثِقَالًا} يعني بالماء {سُقْنَاءُ لِبَلَدٍ مَيِّتٍ}؛ وقوله فيها [١٨٩/٧]: {فَلَمَّا أَثْقَلَتْ} يعني ثَقُلَ الْوَلَدُ فِي بَطْنِهَا. ويقال "الإبْتَانِ حَمَلَهَا".

الثامن: الثقال يعني "الركون". قوله تعالى في سورة التوبة [٣٨/٩]: {إِنثَقَلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ} يعني ركنتم إلى طيب المدينة الجلوس بها.

التاسع: الثقال "الشيوخ وأصحاب الثقال". قوله تعالى في التوبة [٤١/٩]: {إِنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا} يعني بالقتال الشيوخ.

١ الزهر الأبيض.

٢ في المخطوط "الأموال" والتصحیح من دوام النص إذ المؤلف قال في شرح الآية: "أي كنوزها وأمواتها"

٣ التأنيث لأجل كلمة "مَوَازِينُهُ" المذكورة في الآية.

٤ وهو أبو سعيد الحسن بن أبي الحسن البصري إمام أهل البصرة ، وخير أهل زمانه. توفي سنة ١١٠ هـ

العاشر: الثقلان "الجنّ والإنس". في سورة الرحمن [٣١/٥٥]: {سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيُّهَ الثَّقَلَانِ} يعني الجنّ والإنس.

تفسير "ثُمَّ"

على وجهين: ثمّ بمعنى الواو، ثمّ بعينه الاستقبال.
فوجه منها: ثمّ بمعنى "الواو". قوله تعالى في سورة يونس [٤٦/١٠]: {ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ} والله شهيد؛ كقوله [في سورة الأعراف، ٥٤/٧]: {ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ} يعني واستوى.
الثاني: ثمّ بعينه الاستقبال. قوله تعالى [في سورة النحل، ١١٩/١٦]: {ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمَلُوا الشُّوْءَ} و [في سورة فاطر، ٣٢/٣٥]: {ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ} ونحوه كثير.

تفسير "الثَّقِفِ" [٤١/ب]

على ثلاثة أوجه: وجدوا، غلبوا، أسروا.
فوجه منها: ثقفوا يعني "وجدوا". قوله تعالى في آل عمران [١١٢/٣]: {ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ أَيْنَ مَا تَفَقَّهُوا} يعني جعلت عليهم الخزية إنما وجدوا ولا يقدر أن يقدموا مع المؤمنين [١١٢/٣]: {إِلَّا بِحَبْلٍ مِنَ اللَّهِ} يعني الإيمان؛ كقوله في سورة البقرة [١٩١/٢]: {وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ تَفَقَّهْتُمُوهُمْ} أي وجدتموهم.
الثاني: يثقفوكم يعني "غلبوا عليكم". قوله تعالى في الممتحنة [٢/٦٠]: {إِنْ يَثْقَفُوكُمْ}، يعني إن يغلب عليكم {يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءً} بين لكم إنهم أعداء لكم في القتل.
الثالث: ثقف أي "أسر". قوله تعالى [في سورة الأنفال، ٥٧/٨]: {فَأَمَّا تَثَقَفْتُمُوهُمْ فِي الْحَرْبِ} تأسرهم يعني فريضة {فَسَرِّدْ بِهِمْ} يعني فنكّل بهم من خلفهم ومن وراءهم.

باب ذكر الجيم

جنة، جار، جبال، جد، جناح، جميل، جعلوا، جعل، جبار، جدال، جهاد، جحيم، جنود، جيب، جنب، جسد، جناح، جدد، حثيا، جرم، جزؤ.

تفسير "الجنة"

على ثمانية أوجه: التوحيد، البستان في الدنيا، دار الثواب، الجن بکسر الجيم، الجنوب، الجنين، ستر، الجان.

فوجه منها: الجنة يعني "التوحيد". قوله تعالى [في سورة البقرة، ٢/٢٢١]: {وَاللَّهُ يَدْعُوا إِلَى الْجَنَّةِ} يعني التوحيد والمعرفة.

الثاني: الجنة يعني "البستان في الدنيا". قوله تعالى في سورة نون [القلم، ٦٨/١٧]: {إِنَّا بَلَوْنَا هُمْ كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ} يعني أصحاب البستان؛ كقوله في سورة الكهف [٣٢/١٨]: {جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنَابٍ} يعني بستانين. [١/٤٢]

الثالث: "دار الثواب". قوله تعالى في سورة ق [٣١/٥٠]: {وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ}؛ وكقوله في سورة آل عمران [١٣٣/٣]: {وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ} ونظائرها.

الرابع: الجن بالكسر يعني "الجن". قوله تعالى في سورة السجدة [١٣/٣٢]: {لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ} يعني من الجن نظيرها في هود [١١٩/١١] ونحوه كثير.

الخامس: الجنة يعني "الجنون". قوله [في سورة المؤمن، ٧٠/٢٣]: {أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ} يعنون الجنون.

السادس: الجنين. قوله تعالى في سورة النجم [٣٢/٥٣]: {وَإِذْ أَنْتُمْ أَجِنَّةٌ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ} السابع: جنة أي "ستر". قوله تعالى في الأنعام [٧٦/٦]: {فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ} أي ستر عليه رأى كوكباً.

الثامن: الجان "حية لا صغيرة ولا كبيرة". قوله تعالى في القصص [٣١/٢٨]: {كَانَهَا جَانٌّ} يعني حية.

تفسير "الجار"

على ستة أوجه: المعين، الأمن، القضاء، التضرع، المجاور بعينه، السائر.

١ "إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لِأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ"

فوجه منها: الجار يعني "المعين". قوله في سورة الأنفال إخباراً عن إبليس [٤٨/٨]: {وَأَنَّى جَارٌ لَكُمْ} أي معينكم.

الثاني: استجار أي "استأمن". قوله تعالى في سورة البراءة [التوبة، ٦/٩]: {وَأَن أَّحَدٌ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ} يعني استأمنك {فَأَجِرْهُ} يعني فآمنه.

الثالث: يجير أي "يقضي". قوله تعالى في سورة المؤمنین [٨٨/٢٣]: {وَهُوَ يُجِيرُ}، يعني يقضي {وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ} أي ولا يقضي عليه.

الرابع: الجار يعني "يتضرع". قوله تعالى في سورة المؤمنین [٦٤/٢٣]: {حَتَّى إِذَا أَخَذْنَا مُتْرَفِيهِم بِالْعَذَابِ إِذَا هُمْ يَجْتَرُونَ} [٤٢/ب] يعني يفرعون ويتضرعون [٦٥/٢٣]: {لَا تَجْتَرُوا يَوْمَ} أي لا تجترؤا ولا تتضرعوا.

الخامس: الجار يعني هو الجار بعينه. قوله تعالى [في سورة النساء، ٣٦/٤]: {وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنْبِ}. ونحوه كثير.

السادس: الجار يعني "السائر". قوله تعالى [في سورة الرحمن، ٢٤/٥٥]: {وَلَهُ الْجَوَارِ الْمُنشَآتُ}.

تفسير "الْجِبَالِ"

على ثلاثة أوجه: البرد، أربعة أجبل، الجبال كلها.

فوجه منها: الجبال يعني "البرد". قوله تعالى في سورة النور [٤٣/٢٤]: {وَيُنزَّلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ} يعني يجمع البرد في الهواء كالجبال.

الثاني: الجبال يعني "أربعة أجبل". قوله تعالى في سورة البقرة [٢٦٠/٢]: {فَخُذْ أَرْبَعَةً مِنَ الطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ إِنَّكَ تَمَّ اجْعَلُ عَلَىٰ كُلِّ جَبَلٍ مِنْهُنَّ جُزْءًا} يعني أربعة أجبل.

الثالث: الجبال كلها. قوله تعالى [في سورة النبأ، ٧/٧٨]: {وَالْجِبَالِ أَوْتَادًا}. ونحوه كثير [في سورة الطور، ١٠/٥٢]: {وَتَسِيرُ الْجِبَالِ سَيْرًا}.

تفسير "الْجَذْوَةِ"

على ثلاثة أوجه: الغطف من النار، النقصان، الكبير.

فوجه منها: جذوة يعني "الغطف من النار". كقوله تعالى في القصص [٢٩/٢٨]: {لَعَلَّىٰ أُنِيبُكُمْ مِنْهَا يَحْبُرُ أَوْ جَذْوَةٍ مِنَ النَّارِ}.

^١ في المخطوط "البرات".

الثاني: الجذوة يعني "النقصان". قوله تعالى في سورة هود [١٠٨/١١]: {عَطَاءٌ غَيْرَ مَجْدُوذٍ} يعني غير منقوص ولا مقطوع.

الثالث: الجذوة يعني "الكبير". قوله تعالى في الأنبياء [٥٨/٢١] {فَجَعَلَهُمْ جُدَاذًا} أي كبيراً {إِلَّا كَبِيرًا لَهُمْ}.

تفسير "الْجَنَاحِ"

على وجهين: الجانب، والجناح بعينه.

فوجه منها: الجناح يعني "الجانب". قوله تعالى في سورة الشعراء [٢١٥/٢٦]: {وَإِخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ} أي لِمَنِ جَانِبِكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ نظيره في الحجر [٨٨/١٥].

الثاني: الجناح بعينه. قوله تعالى في الأنعام [٣٨/٦]: {وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ}؛ كقوله تعالى في الملائكة [في سورة الفاطر، ١/٣٥]: {أُولَىٰ أَجْنِحَةٍ مَّثْنَىٰ وَثُلَّةٍ} يعني به الريش.

تفسير "الْجَمِيلِ"

على وجهين: [الشكوى، الحسن].

فوجه منها: الجميل الذي لا يسر فيه شكوى. قوله تعالى في سورة يوسف [١٨/١٢]: {فَصَبِّرْ جَمِيلًا} يعني لا شكوى فيه؛ مثلها فيها [سورة يوسف، ٨٣/١٢]؛ نظيرها في سَأَلَ سَائِلٍ [المعارج، ٥/٧٠]: {فَاصْبِرْ صَبْرًا جَمِيلًا}.

الثاني: الجميل يعني "الحسن". قوله تعالى في الأحزاب [٤٩/٣٣]: {وَسَرَّخُوهُمْ سَرَاحًا جَمِيلًا} يعني حسناً على موجب الشرع؛ وأمثاله [كثير].

تفسير "جَعَلُوا"

على وجهين: وصفوا، وفعلوا.

فوجه منها: جعلوا "وصفوا" يعني وصفوا الله. قوله في الأنعام [١٠٠/٦]: {وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ} يعني وصفوا الله كقوله. مثلها في الزخرف [١٩/٤٣]: {وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ}؛ كقوله في النحل [٥٧/١٦]: {وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ} وأمثاله كثير.

١ لَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَخَفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ

الثاني: جعلوا يعني "فعلوا". قوله تعالى في الأنعام [١٣٦/٦]: {وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ} أي فعلوا؛ كقوله في يونس [٥٩/١٠]: {قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَامًا} أي فعلتم منه.

تفسير "جَعَلَ"

على ثلاثة أوجه: قال، خلق، تسمية.

فوجه منها: جعل يعني "قال". كقوله في زخرف [٣/٤٣]: {إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا} يعني إنا قلناه وأمثاله في القرآن كثير.

الثاني: جعل يعني "خلق". قوله تعالى في سورة الأنعام [١/٦]: {وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالتُّورِ} وأمثاله.

الثالث: جعلناكم أي "سميناكم". [٤٣/ب] قوله في سورة البقرة [١٤٣/٢]: {وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا} أي سميناكم. ونحوه كثير.

تفسير "الجَبَّارِ"

على أربعة أوجه: القَهَّارُ، القَتَّالُ، الطويل، المتكبر.

فوجه منها: الجبار "القهار". قوله في سورة الحشر [٢٣/٥٩]: {العَزِيزُ الجَبَّارُ} يعني القهار لخلقه لما أراد وقال لنبه صلى الله عليه وسلم [في سورة ق، ٤٥/٥٠]: {وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ} يعني بقهار مسلط فيقهر على الإسلام.

الثاني: الجبار يعني "القَتَّالُ من غير حق". قوله تعالى في الشعراء [١٣٠/٢٦]: {وَإِذَا بَطَشْتُمْ بَطَشْتُمْ جَبَّارِينَ} أي وإذا أخذتم يعني قَتَّالِينَ كفعل الجبابة؛ كقوله في القصص لموسى [١٩/٢٨]: {إِنْ تُرِيدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ} يعني قتالاً؛ كقوله في حم المؤمن [٣٥/٤٠]: {كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ} يعني قتالاً في غير حق.

الثالث: الجبار "في الطول والعظمة والقوة". كقوله في المائدة [٢٢/٥]: {إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ} يعني في الطول والقوة^١.

تفسير "الجِدَالِ"

على وجهين: الخصومة، والمرء.

^١ لم يذكر الوجه الرابع وهو المتكبر.

فوجه منها: الجدل يعني "الخصومة". فذلك قوله في سورة الرعد [١٣/١٣]: {وَهُمْ يُجَادِلُونَ فِي اللَّهِ وَهُوَ شَدِيدُ الْمِحَالِ} يعني وهم يخاصمون في الله؛ وقال في هود لأبراهيم [٧٤/١١]: {يُجَادِلُنَا فِي قَوْمِ لُوطٍ} يعني يخاصمنا؛ وقال في حم المؤمن [٥/٤٠]: {وَجَادِلُوا بِالْبَاطِلِ} يعني يخاصموا بالباطل؛ وقال في الحج^١ [٣/٢٢]: {وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ} يعني يخاصم.

الثاني: الجدل "المراء". فذلك قوله تعالى في البقرة [١٩٧/٢]: {وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ} يعني ولا مراء في الحج؛ وقال في سورة هود [٣٢/١١]: {قَالُوا يَا نُوحُ قَدْ جَادَلْتَنَا فَكُتِّرْتَنَا} يعني يقول ماريتنا^٢ فاكثرت مراءنا؛ [١/٤٤] وقال في حم المؤمن [٤/٤٠]: {مَا يُجَادِلُ فِي آيَاتِ اللَّهِ} يعني ما يماري. ونحوه كثير.

تفسير "الجهاد"

على ثلاثة أوجه: الجهاد بالقول. والجهاد بالسلاح، والجهاد بالعمل.

فوجه منها: الجهاد "بالقول". قوله تعالى في الفرقان [٥٢/٢٥]: {وَجَاهِدْهُمْ بِهِ جِهَادًا} يعني بالقول جهاداً كبيراً؛ كقوله في التوبة بالنبي عليه السلام [٧٣/٩]: {جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ} أي فجاهد المنافقين بالقول مثلها في سورة التحريم [٩/٦٦]^٣.

الثاني: الجهاد "بالسلاح". قوله تعالى في سورة النساء [٩٥/٤]: {لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولَى الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ}؛ مثلها فيها يعني [في سورة النساء، ٧٦/٤]: {الَّذِينَ آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ} يعني بالسلاح؛ كقوله [في سورة النساء، ٩٥/٤]: {وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ} مثلها في سورة الصف [١١/٦١]: {وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ}. ونحوه كثير.

الثالث: المجاهد "العمل". فذلك قوله تعالى في العنكبوت [٦٩/٢٩]: {وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا}؛ مثلها في سورة الحج [٧٨/٢٢]: {وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ} يقول اعملوا به.

تفسير "الجحيم"

على وجهين: الأتون، النار.

فوجه منها: الجحيم يعني "الأتون الذي تناء نمرود عليه اللعنة لإبراهيم". قوله تعالى [في سورة الصافات، ٩٧/٣٧]: {قَالُوا ابْنُوا لَهُ بُنْيَانًا فَأَلْقُوهُ فِي الْجَحِيمِ} يعني في الأتون.

^١ في المخطوط "الحجر"

^٢ في المخطوط "مارينا" والتصحيح منا.

^٣ "يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَأْوِيَهُمْ جَهَنَّمُ وَيَسَّ الْمَصِيرُ."

الثاني: الجحيم يعني "النار التي وعدها الله تعالى للكفار". قوله تعالى [في سورة الإنفطار، ١٤/٨٢]: {وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ}. ونظائرها كثير.

تفسير "الْجُنُودِ"

على خمسة أوجه: الملائكة، الرسل، الذرية، الجموع، الناصر.
فوجه منها: الجنود هم "الملائكة". قوله تعالى [في سورة المدثر، ٣١/٧٤]: {وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ} أي ملائكة الربانية {إلا هو}. [٤٤/ب]
الثاني: الجنود "الرسل والمؤمنون". قوله تعالى في سورة الصفات [١٧٣/٣٧]: {وَإِنَّ جُنُدَنَا لَهُمُ الْعَالِبُونَ} يعني الرسل والمؤمنون لهم الغالبون بالحجة.
الثالث: الجنود يعني "الذرية". قوله تعالى في الشعراء [٩٥/٢٦]: {وَجُنُودُ إِبْلِيسَ أَجْمَعُونَ} يعني ذرية إبليس وهم الشياطين.
الرابع: الجنود "المجموع". قوله تعالى في النمل [٣٧/٢٧]: {فَلَنَأْتِيَنَّهُمْ بِجُنُودٍ لَا قِبَلَ لَهُمْ بِهَا} يعني بجموع لا طاقة لهم بها؛ كقوله في سورة البروج [١٧/٨٥]: {هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْجُنُودِ} يعني الجموع؛ مثلها في القصص [٨/٢٨]: {إِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا} يعني وجموعهما.
الخامس: الجند "الناصر". قوله تعالى في مريم [١٧٥/١٩]: {فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرٌّ مَكَانًا وَأَضْعَفُ جُنْدًا} أي ناصرًا.

تفسير "الْجَيْبِ"

على وجهين: الصدر، الإبط.
فوجه منها: الجيب يعني "الصدر". قوله تعالى في سورة النور [٣١/٢٤]: {وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ} يعني على صدورهن.
الثاني: الجيب يعني "الإبط". قوله تعالى في النمل والقصص [١٢/٢٧]: {وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ} أي في إبطك.

تفسير "الْجَنْبِ"

على خمسة أوجه: الطاعة، السفر، القلب، البعد، الجنب بعينه.
فوجه منها: الجنب يعني "الطاعة". قوله تعالى في الزمر [٥٦/٣٩]: {يَا حَسْرَتِي عَلَى مَا فَرَّطْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ} أي في طاعة الله.

الثاني: الجنب يعني "السفر". قوله تعالى في النساء [٣٦/٤]: {وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ وَابْنِ السَّبِيلِ} يعني الرفيق في السفر وقيل المرءة في الجنب.

الثالث: الجانب يعني "القلب". قوله تعالى في بني إسرائيل [الإسراء، ٨٣/١٧]: {وَنَأْبِجَانِيهِ} أي يتابع بقلبه عن الإيمان.

الرابع: الجنب يعني "البعد". قوله تعالى في سورة القصص [١١/٢٨]: {فَبُصِّرْتُ بِهِ عَنْ جُنْبٍ} يعني عن بعد. [١/٤٥]

الخامس: الجنب بعينه. قوله تعالى في تنزيل السجدة [١٦/٣٢]: {تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ} يعني الجنب بعينها ويقال يعني بها عن الحدود.

تفسير "الجسد"

على وجهين: الجسد المصوّر، الجسد بعينه.
فوجه منها: الجسد يعني "الجسد المصوّر". قوله تعالى في الأعراف [١٤٨/٧]: {عَجَلًا جَسَدًا لَهُ خُورًا} أي جسداً مصوراً.

الثاني: الجسد بعينه. قوله [في سورة ص، ٣٥/٣٨]: {وَأَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَدًا} يعني الشيطان وقيل ولده ميتاً وإنه علم.

تفسير "الجناح"

على وجهين: الحرج، والإثم.
فوجه منها: الجناح يعني "لاحرج". قوله تعالى في البقرة [٢٣٥/٢]: {وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ} أي لا حرج عليكم.

الثاني: الجناح يعني "المآثم". قوله تعالى في الأحزاب [٥/٣٣]: {وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ} يعني مآثماً كقوله فيها أيضاً [٥٥/٣٣]: {لَا جُنَاحَ عَلَيْهِنَّ} أي لامآثم عليهن [٥٥/٣٣]: {فِي آبَائِهِنَّ وَلَا أَبْنَائِهِنَّ}.

تفسير "الجُدَد"

على وجهين: طرق، بعد الموت.
فوجه منها: جدد يعني "طرقاً". قوله تعالى في سورة الملائكة [في سورة فاطر، ٢٧/٣٥]: {وَمِنْ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيضٌ وَحُمْرٌ} يعني طرق بيض وحممر.

الثاني: الجديد. قوله تعالى [في سورة السجدة، ١٠/٣٢]: {ءَأَنَا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ} يعني يجدد بعد الموت؛ مثلها في سورة الرعد [٥/١٣] وأمثالها كثير.

تفسير "جَثِيًّا"

على وجهين: جمع، جثيا بعينه.

فوجه منها: يعني "جمعا". قوله تعالى في مريم [٦٨/١٩]: {ثُمَّ لَنُحْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثِيًّا} يعني جمعا.

الثاني: جثيا يعني "جائئين على ركبهم". قوله تعالى في جاثية [٢٨/٤٥]: {وَتَرَى كُلَّ أُمَّةٍ جَائِيَةٍ} يعني كل أمة على ركبهم.

تفسير "الْجُرْمِ"

على ستة أوجه: المجرمين، القول بالقدر، اللوطة، لا يحملنكم، حقا، الإثم.

فوجه منها: المجرمين يعني "المشركين". [٤٥/ب] قوله تعالى في سأل سائل [المعارج، ١١/٧٠]: {يَوْمَ الْمُجْرِمِ}، يعني أبا جهل و أصحابه أو النضر بن الحارث^٢ {لَوْ يَفْتَدِي مِنْ عَذَابٍ يَوْمِئِذٍ بِبَنِيهِ} مثلها [٧٤/٤٣]: {إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي عَذَابٍ جَهَنَّمَ خَالِدُونَ} وأمثالها كثير.

الثاني: الجرم هو "القول بالقدر". قوله في سورة القمر [٤٧/٥٤]: {إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ} وقال محمد بن كعب^٣: المجرمين ها هنا القدريّة وقال أبو هريرة رضي الله عنه جاء مشرك العرب وخصموا النبي صلى الله عليه وسلم بالقدر فنزلت {إِنَّ الْمُجْرِمِينَ...} ^٤.

^١ "وَأَنْ تَعَجَبَ فَعَجِبَ قَوْلُهُمْ إِذَا كُنَّا تُرَابًا ءَأَنَا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ أَوْلَيْكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ وَأَوْلَيْكَ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَأَوْلَيْكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ."

^٢ في المخطوط "الحارث" والصواب ما أثبتناه.

^٣ في المخطوط "الكعب" والصواب ما أثبتناه. هو محمد بن كعب بن سليم بن عمرو القرظي المدني، جده من يهود بني قريظة، ولد في حياة النبي صلى الله عليه وسلم و لكن لم يصل الى رتبة الصحابة لصغره. إعتد الطبري و الثعلبي على تفسيراته وصل تفسيره الينا من طريق أبي مَعْشَرٍ، ومن طريق موسى بن عبيدة عن محمد بن كعب انظر: محمد حسين الذهبي، التفسير والمفسرون، مكتبة وهبة، القاهرة ب ت، ١/٨٧؛ عادل نويهض، معجم المفسرين، مؤسسة نويهض الثقافية، بيروت ١٤٠٦/١٩٨٦، الطبعة الثانية، ٢/٦٠٨-٦٠٩).

^٤ انظر للرايات المذكورة في حق المجرمين: ابن كثير، تفسير القرآن العظيم التحقيق: مصطفى السيد محمد و أصدقائه، مؤسسة قرطبة، جيزة ١٤٢١/٢٠٠٠، ١٣/٣٠٤-٣٠٩.

الثالث: الجرم "اللوامة". قوله في سورة الأعراف [٨٤-٨٣/٧]: {فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ}، إلى قوله {فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ} يعني فعال قوم لوط.

الرابع: لايجرممنكم يعني "لا يحملنكم". قوله تعالى في سورة المائدة [٢/٥] مثلها في سورة هود [٨٩/١١]: {لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شِقَاقِي} أي لا يحملنكم عداوتي إخباراً عن شعيب.
الخامس: لَاجْرَمَ يعني حَقًّا وقد جرم أي حَقَّ ودخول "لا" على "جرم" لتَدُلُّ على أنه جواب الكلام. وقوله في سورة هود [٢٢/١١]: {لَا جَرَمَ أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْآخِسُونَ} كقوله في حم المؤمن [٤٣/٤٠].^٢

السادس: الجرم يعني "الإثم". قوله تعالى في سورة هود [٣٥/١١]: {فَعَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ} يعني آثامي [٣٥/١١]: {وَأَنَا بَرِيءٌ مِّمَّا تُجْرِمُونَ} يعني مما تأثمون.

تفسير "الجزء"

على وجهين: الولد، البعض.

فوجه منها: الجزء يعني "الولد". قوله تعالى في الزخرف [١٥/٤٣]: {وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا} يعني وضعوا له من الملائكة ولداً.

الثاني الجزء يعني "البعض". قوله تعالى في سورة البقرة [٢٦٠/٢]: {ثُمَّ اجْعَلْ عَلَىٰ كُلِّ جَبَلٍ مِنْهُمْ جُزْءًا} يعني بعضاً؛ وقال في الحجر [٤٤/١٥]: {لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُومٌ} هو البعض.

١ ... وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَا نُ قَوْمٍ أَنْ صَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَنْ تَعْتَدُوا...".
٢ "لَا جَرَمَ أَنَّمَا تَدْعُونَنِي إِلَيْهِ لَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الْآخِرَةِ وَأَنْ مَرَدَّتْ إِلَى اللَّهِ وَأَنَّ الْمُسْرِفِينَ هُمْ أَصْحَابُ النَّارِ"

باب الحاء

[٤٦/١] الحَرْبُ، الحَرْثُ، الحَمِيمُ، الحَرْجُ، حَتَّى، الحَشْرُ، الحِسَابُ، الحَسَنَةُ، الحُسْنَى، حَسْبُنَا، الحِكْمَةُ، الحِرْصُ، الحِرْبُ، الحَمْدُ، الحِجَارَةُ، الحِجَابُ، الحُبُّ، الحَدِيثُ، الحَدِيدُ، الحَضْرُ، الحِجْرُ، الحَبْلُ، الحَطْبُ، الحَوْلُ، الحِفْظُ، الحَمْلُ، حِينَ، الحَبْوَةُ، الحَقُّ، الحِذْرُ، الحِجْرُ، الحُضُورُ، الحُجَّةُ، الحَرَامُ، الحُرْمَاتُ، حَلٌّ.

تفسير "الحَرْبُ"

الحرب على وجهين: الكفر، القتال.

فوجه منها: الحرب يعني "الكفر". قوله تعالى في البقرة [٢٧٩/٢]: {فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ} يعني الكفر؛ وقال في المائدة [٣٣/٥]: {الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ} يعني بالمحاربة الكُفْرَ.

الثاني: الحرب يعني "القتال". قوله تعالى في سورة الأنفال [٥٧/٨]: {فَمَا تَتَقَفُّهُمْ فِي الْحَرْبِ فَشَرِّدْ بِهِمْ} يعني القتال؛ وقال في المائدة [٦٤/٥]: {كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ}، يعني القتال {أَطْفَاهَا اللَّهُ}.

تفسير "الحَرْثُ"

الحرث على ثلاثة أوجه: الحرث بعينه، وفروج النساء، والثواب.

فوجه منها: الحرث بعينه، قوله تعالى في البقرة [٧١/٢]: {وَلَا تَسْقَى الْحَرْثَ مُسَلَّمَةً} يعني الزرع؛ وقال أيضاً فيها [٢٠٥/٢]: {وَيُهْلِكُ الْحَرْثَ} يعني الزرع الذي يأكله الناس والدواب.

الثاني: الحرث يعني "الثواب". قوله تعالى في حم عسق [الشورى، ٢٠/٤٢]: {مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ} يعني من كان يريد ثواب الآخرة بعمله الصالح نزل له في ثوابه {وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا}، يعني من كان من الفجار يريد ثواب الدنيا بعمله الصالح {نُؤْتَهُ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ}.

الثالث: الحرث [٤٦/ب] "فروج النساء". قوله تعالى في البقرة [٢٢٣/٢]: {نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ}، يعني يقول فروج النساء مزرعة لكم {فَأَثُوا حَرْثَكُمْ}، يعني فروج نساءكم {أَنْتُمْ شِئْتُمْ}، مستقبله أو مستدبرة أو قائمة أو نازلة إذا كان في الفرج حيث يكون منه الولد كما قال، والحرث حيث يحرث.

تفسير "الْحَمِيمُ"

الحميم على وجهين: القريب، والماء الحار.

فوجه منها: الحميم يعني "القريب". قوله تعالى في سأل سائل [المعارج، ١٠/٧٠]: {وَلَا يَسْأَلُ حَمِيمٌ حَمِيمًا} يعني قريب قريباً قرابة الكافر؛ وقال في الشعراء [١٠١/٢٦]: {وَلَا صَدِيقٌ حَمِيمٌ} وقال في حم السجدة [فصلت، ٣٤/٤١]: {كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ}.
الثاني: الحميم يعني الحار. قوله تعالى [في سورة محمد، ١٥/٤٧]: {وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا فَقَطَّعَ أَعْيُنَهُمْ} حاراً؛ وقال في الحج [١٩/٢٢]: {يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُؤُسِهِمُ الْحَمِيمُ} يعني الحار من الماء وقال في سورة الرحمن [٤٤/٥٥]: {يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ آنٍ} يعني حاراً قد انتهى حره.

تفسير "الْحَرَجُ"

على ثلاثة أوجه: الشك، الضيق، الإثم.

فوجه منها: الحرج يعني "الشك". قوله تعالى في سورة النساء [٦٥/٤]: {ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا} يعني شكاً مما قضيت؛ كقوله تعالى في الأعراف [٢/٧]: {فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِنْهُ} يعني شكاً.
الثاني: الحرج يعني "الضيق". قوله تعالى في المائدة [٦/٥]: {مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ} يعني ضيقاً، قوله تعالى [في سورة الحج، ٧٨/٢٢]: {وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ} يعني من ضيق.
الثالث: الحرج يعني "الإثم". قوله تعالى في سورة التوبة [٩١/٩]: {وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يُنْفِقُونَ حَرَجٌ} يعني ليس عليهم إثم في التخلف عن السفر؛ ونظيرها في سورة الفتح [١٧/٤٨] وقال في النور [٦١/٢٤]: {لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ} يعني الإثم.

[١/٤٧] تفسير "حَتَّى"

على ثلاثة أوجه: إلى، فلما، تفسير.

فوجه منها: حتى يعني "إلى". قوله تعالى في يونس [٩٨/١٠]: {وَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَى حِينٍ} يعني حتى حين يعني إلى أجلكم؛ كقوله في الذاريات [٤٣/٥١]: {إِذْ قِيلَ لَهُمْ تَمَتَّعُوا حَتَّى حِينٍ} يعني إلى أجلهم؛

^١ "لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمُرِيضِ حَرَجٌ وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَنْ يَتَوَلَّ يُعَذِّبْهُ عَذَابًا أَلِيمًا."

وقال في المؤمنين [٥٤/٢٣]: {فَلَدَرُهُمْ فِي غَمْرَتِهِمْ حَتَّىٰ حِينٍ} يعني إلى أجلهم كقوله تعالى [في سورة القدر، ١/٩٧-٥]: {إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ}، إلى قوله {حَتَّىٰ مَطْلَعِ الْفَجْرِ}.

الثاني: حتى يعني "فلما". قوله تعالى [في سورة يوسف، ١٢/١١٠]: {حَتَّىٰ إِذَا اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ} يعني فلما إذا استيسس الرسل من إيمان قومهم؛ وقال في الأنبياء [٩٦-٩٥/٢١]: {وَحَرَامٌ عَلَىٰ قَرْيَةٍ}، إلى قوله {حَتَّىٰ إِذَا فُتِحَتْ} يعني فلما فتحت {يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ}؛ وقال في المؤمنين [٦٤/٢٣]: {حَتَّىٰ إِذَا أَخَذْنَا مُتْرَفِيهِم بِالْعَذَابِ}؛ وكقوله [في سورة هود، ٤٠/١١]: {حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا} يعني فلما جاء أمرنا.

الثالث: حتى "تفسير قرابة وهو وقت الشيء". يكون قوله تعالى في براءة^١ [التوبة، ٢٩/٩]: {قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ} إلى قوله {حَتَّىٰ يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ} يعني يقول قاتلوه أي حتى يُقَرَّ بِالْجِزْيَةِ هَذَا وَقْتُ لَهُمْ؛ وقال في الحجرات [٩/٤٩]: {فَقَاتِلُوا الَّذِينَ تَبَغَّيْتُمْ حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ}؛ وقال في الأنفال [٣٩/٨]: {وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّىٰ لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ} يقول حتى يذهب الشرك؛ مثلها في البقرة [١٩٣/٢]^٢ وأيضاً [البقرة، ٢١٤/٢]: {حَتَّىٰ يَقُولَ الرَّسُولُ}.

تفسير "الْحَشْرِ"

على وجهين: الجمع، والسوق.

فوجه منها: الحشر يعني "الجمع"، قوله تعالى في يونس [٢٨/١٠]: {وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا} يعني المشركون وما يعبدون من دون الله؛ نظيرها في الفرقان [٣٤/٢٥]^٣ وفي الكهف [٤٧/ب] [٤٧/١٨]: {وَحَشَرْنَاَهُمْ} يعني جمعناهم؛ مثلها [في سورة التكويد، ٥/٨١]: {وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ} يعني جمعت؛ كقوله في النمل [١٧/٢٧]: {وَحَشِيرٌ لِّسَلِيمَانَ جُنُودُهُ} يعني جمع.

الثاني: الحشر يعني "السوق". قوله في الصفات [٢٢/٣٧]: {أَحْشَرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ} يعني سوق الذين أشركوا وقرنائهم الشياطين إلى النار بعد الحساب؛ وقال في بني إسرائيل [الإسراء، ٩٧/١٧]: {وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ} يعني نسوقهم يوم القيامة إلى النار؛ وفي طه [١٠٢/٢٠]: {وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ} يعني نسوق المجرمين يومئذ زرقاً.

تفسير "الْحِسَابِ"

١ في المخطوط "برات" بدل براءة.

٢ "وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّىٰ لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ فَإِنِ انْتَهَوْا فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ".

٣ "الَّذِينَ يُحْشَرُونَ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ إِلَىٰ جَهَنَّمَ أُولَٰئِكَ سَرُّ مَكَانًا وَأَصْلٌ سَبِيلًا"

٤ "وَيَوْمَ نُسَيِّرُ الْجِبَالَ وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً وَحَشَرْنَاَهُمْ فَلَمَّ نُعَادِرُ مِنْهُمْ أَحَدًا"

على عشرة أوجه: الكثير، الأجر، العذاب، الحفيظ، الشهيد، العرض، العدد، التقدير، المنازل، الظن.

فوجه منها: الحساب يعني "الكثير". قوله تعالى [في سورة النبأ، ٣٦/٧٨]: {جَزَاءً مِنْ رَبِّكَ عَطَاءً حِسَابًا} يعني بِوَاحِدٍ عَشْرًا.

الثاني: الحساب "الأجر والثواب". قوله تعالى في الشعراء [١١٣/٢٦]: {إِنْ حِسَابُهُمْ}، يعني جزائهم وثوابهم {إِلَّا عَلَىٰ رَبِّي لَوْ تَشْعُرُونَ}.

الثالث: الحساب يعني "العذاب". قوله تعالى في سورة عم [النبأ، ٢٧/٧٨]: {إِنَّهُمْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ حِسَابًا} أي لا يخافون عقاباً؛ كقوله [الكهف، ٤٠/١٨]: {وَيُرْسَلُ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِنَ السَّمَاءِ} يعني عذاباً من السماء.

الرابع: حسيباً أي "حفيظاً". قوله تعالى في النساء [٨٦/٤]: {إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا} قال مجاهد: حفيظاً.

الخامس: الحسيب يعني "الشهيد". قوله في بني إسرائيل [الإسراء، ١٤/١٧]: {كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا} أي شهيداً بما علمت.

السادس: الحساب يعني "هو العرض على الله". فذلك قوله تعالى في إبراهيم [٤١/١٤]: {يَوْمَ يُنْفَخُ الْحِسَابُ} يعني العرض؛ كقوله [في سورة الإنشقاق، ٨/٨٤]: {فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا} وهو العرض للحساب. [١/٤٨]

السابع: الحساب يعني "العدد". قوله تعالى في بني إسرائيل [الإسراء، ١٢/١٧]: {وَلِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابِ} يعني عدد الأيام؛ قوله في يونس [٥/١٠]: {وَقَدَّرَهُ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابِ} يعني عدد الأيام والشهور.

الثامن: الحساب يعني "التقدير". قوله تعالى في سورة حم المؤمن [٤٠/٤٠]: {فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ يُرْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ} يعني قوة وتقدير؛ مثلها في سورة البقرة [٢١٢/٢] وآل عمران [٢٧/٣]؛ ونظيره كثير.

التاسع: الحساب يعني "المنازل". قال مجاهد: بدينار كقطب في قُطْبِ الرَّحَى. قوله تعالى في سورة الرحمن [٥/٥٥]: {السَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ} في منازل.

١ "رَبِّينَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَيَسْخَرُونَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ اتَّقَوْا فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ"

٢ "تُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَتُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَمِيتِ وَتُخْرِجُ الْمَمِيتَ مِنَ الْحَيِّ وَتَرْزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ"

العاشر: الحساب يعني "الظن". قوله في آل عمران [١٦٩/٣]: {وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ} أي لاتظنن الذي؛ كقوله [في سورة البقرة، ٢/٢٧٣]: {يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ}؛ مثلها في الكهف [١٠٤/١٨]: {وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا}.

تفسير "الْحَسَنَةِ وَالسَّيِّئَةِ"

على خمسة أوجه: الغنيمة، التوحيد، الخصب، العاقبة، الصحف، والهزيمة، والشرك، والقحط، العذاب، الأذى.

فوجه منها: الحسنة يعني "النصر و الغنيمة"، السيئة يعني "القتل والهزيمة". قوله تعالى في آل عمران [١٢٠/٣]: {إِنْ تَمَسَسْتُمْ حَسَنَةً}، يعني النصر والغنيمة يَوْمَ بَدْرٍ {تَسُوهُمْ وَإِنْ تُصِيبْكُمْ سَيِّئَةٌ}، يعني القتل والهزيمة يَوْمَ أُحُدٍ {يَفْرَحُوا بِهَا}؛ نظيرها في النساء [٧٩/٤]: {مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ} كقوله في التوبة [٥٠/٩].^١

الثاني: الحسنة يعني "التوحيد"، والسيئة "الشرك". قوله تعالى في النمل [٨٩/٢٧]: {مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا} نظيرها في الأنعام [١٦٠/٦] والقصاص [٥٤/٢٨].^٢

الثالث: الحسنة [٤٨/ب] يعني "كثرة المطر والخصيب"، والسيئة "القحط للمطر وقلة الخير". قوله تعالى في سورة الأعراف [١٣١/٧]: {فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ} يعني كثرة المطر؛ نظيرها فيها [٩٥/٧]: {ثُمَّ بَدَلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ} يعني مكان قحط المطر والخصيب؛ وقوله [في سورة الأعراف، ٧/١٦٨]: {وَبَلَوْنَاهُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ} يعني قلة المطر و كثرة المطر؛ وقال في الروم [٣٦/٣٠]: {وَإِنْ تُصِيبْكُمْ سَيِّئَةٌ}، يعني قحط المطر {بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيهِمْ}.

الرابع: الحسنة يعني "العافية" والسيئة "العذاب". قوله في سورة الرعد [٦/١٣]: {وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ} يعني بالعذاب قبل العافية؛ كقوله في سورة النمل [٨٩/٢٧].^٤

الخامس: الحسنة يعني "المعروف" [و] قول المعروف، والسيئة "قول القبيح والأذى". قوله في القصص [٥٤/٢٨]: {وَيَذُرُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ} يعني يدفعون بالقول المعروف والعفو قول السيئ

١ "إِنْ تُصِيبْكَ حَسَنَةٌ تَسُوهُمْ وَإِنْ تُصِيبْكَ مُصِيبَةٌ يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرَنَا مِنْ قَبْلُ وَتَوَلَّوْا وَهُمْ فَرِحُونَ"

٢ "مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ"

٣ "أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا وَيَذُرُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ"

٤ "مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَهُمْ مِنْ فَزَعِ يَوْمِئِذٍ آمِنُونَ"

٥ في المخطوط "المعروف" و لعل الصحيح ما أثبتناه.

والأذى؛ نظيرها في المؤمنين [٩٦/٢٣]: {إِذْفَعِ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ السَّيِّئَةِ}؛ نظيرها في الرعد [٢٢/١٣]^١ وحم السجدة [فصلت، ٣٤/٤١]^٢.

تفسير "الحُسْنَى"

على ثلاثة أوجه: الجنة، الخير، البنون.

فوجه منها: الحسنَى يعني "الجنة". قوله في يونس [٢٦/١٠]: {لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى} يعني الجنة {وَالزِّيَادَةُ} النظر؛ ونظيرها في سورة النجم [٣١/٥٣]: {لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسَؤُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى} يعني الجنة؛ مثلها في الأنبياء [١٠١/٢١]: {إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَى} يعني الجنة؛ كقوله [في سورة الليل، ٦/٩٢]: {وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى} يعني الجنة؛ كقوله في سورة الرحمن [٦٠/٥٥]: {هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ} يعني الجنة.

الثاني: الحسنَى يعني "الخير". قوله تعالى في التوبة [١٠٧/٩]: {إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحُسْنَى} يعني خيراً؛

نظيرها في النساء [٦٢/٤]: {إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا إِحْسَانًا} يعني خيراً وتوفيقاً. [١/٤٩]

الثالث: الحسنَى يعني "البنين". قوله تعالى في النحل [٦٢/١٦]: {أَنْ لَهُمُ الْحُسْنَى} يعني البنين.

تفسير "الحَسَنِ"

على ثلاثة أوجه: المحتسب، الحق، الجنة.

فوجه منها: حَسَنًا يعني "محتسباً". قوله في سورة البقرة [٢٤٥/٢]: {مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا} يعني محتسباً نظيرها في التغابن [١٧/٦٤]^٤.

الثاني: حُسْنًا يعني "حقاً". قوله في البقرة [٨٣/٢]: {وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا} يعني حقاً.

الثالث: حَسَنًا يعني "الجنة". قوله تعالى في القصص [٦١/٢٨]: {أَفَمَنْ وَعَدْنَاهُ وَعْدًا حَسَنًا} يعني

الجنة فهو لاقية.

تفسير "الحِكْمَةِ"

١ "وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً وَيَذَرُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ أُولَئِكَ لَهُمْ عُقْبَى الدَّارِ"

٢ "وَلَا تَسْتَوِ الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ إِذْفَعِ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ"

٣ في المخطوط: "إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحُسْنَى" والتي أثبتناها من سورة النحل هي الصحيحة حسب معنى "الحسنَى" مقابل "البنين".

٤ "إِنْ تَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يُضَاعَفْهُ لَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ شَكُورٌ حَلِيمٌ"

على خمسة أوجه: العِظَةُ، الفهم، النبوة، القرآن، وتفسير القرآن.
 فوجه منها: الحكمة يعني العِظَةُ من المواعظ التي في القرآن. كقوله في آل عمران [٤٨/٣]:
 {وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ} يعني القرآن والحكمة يعني المواعظ الذي في القرآن من الحلال والحرام.
 الثاني: الحكمة يعني "الفهم والعلم". قوله تعالى في مريم [١٢/١٩]: {وَأَتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا} يعني
 الفهم والعلم.
 الثالث: الحكمة يعني "النبوة". قوله تعالى في سورة النساء [٥٤/٤]: {فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ
 وَالْحِكْمَةَ} يعني النبوة؛ مثلها في ص [٢٠/٣٨]: {وَأَتَيْنَاهُ الْحِكْمَةَ} يعني النبوة؛ وقال لداود في البقرة
 [٢٥١/٢]: {وَأَتَيْهِ اللَّهُ الْمُلْكَ وَالْحِكْمَةَ} يعني النبوة مع الزبور.
 الرابع: الحكمة يعني "تفسير القرآن". قوله تعالى في البقرة [٢٦٩/٢]: {يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ}،
 يعني تفسير القرآن {فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا}.
 الخامس: الحكمة يعني "القرآن". قوله في سورة النحل [١٢٥/١٦]: {أُدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ
 بِالْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ} يعني بالقرآن ونحوه.

تفسير "الْحِرْصِ"

على وجهين: الجهد، الإرادة.
 [ب/٤٩] فوجه منها: الحرص يعني "الجهد". قوله تعالى في سورة يوسف [١٠٣/١٢]: {وَمَا
 أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ}، يعني جهدت بمؤمنين؛ كقوله في سورة النحل {إِنْ تَحَرَّصَ عَلَى
 هُدْيِهِمْ}.
 الثاني: الحرص يعني "الإرادة". قوله تعالى في سورة التوبة [١٢٨/٩]: {حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ} أي مرید
 لأماناتكم.

تفسير "الْحِزْبِ"

على وجهين: أهل الدين، الجند والفرقة.
 فوجه منها: الحزب يعني "أهل الدين". قوله تعالى [في سورة المؤمنين، ٥٣/٢٣]: {كُلُّ حِزْبٍ بِمَا
 لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ} يعني كل أهل الدين.
 الثاني: الحزب يعني "الجند". قوله في سورة المجادلة [٢٢/٥٨]: {أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمْ
 الْمُفْلِحُونَ} وأيضاً فيها [١٩/٥٨]: {أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخَاسِرُونَ} يعني جند الله وجند الشيطان.

تفسير "الْحَمْدِ"

على خمسة أوجه: الأمر، المنة، الصلوات الخمس، الثناء الحمد، الشكر.
 فوجه منها: الحمد يعني "الأمر". قوله تعالى في سورة البقرة [٣٠/٢]: {وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ} يعني بأمرك؛ مثلها في بني إسرائيل [الإسراء، ٥٢/١٧]: {يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ} أي بأمره.
 الثاني: الحمد يعني "المنة". قوله تعالى في الزمر [٧٤/٣٩]: {وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقْنَا وَعَدَّهُ} يعني المنة الله الذي صدقنا وعده؛ كقوله في سورة فاطر [٣٤/٣٥]: {وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ} يعني المنة الله ونحوه كثير.

الثالث: الحمد يعني "الصلوات الخمس". كقوله في سورة الروم [١٨/٣٠]: {وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ} يعني الصلوات الخمس.

الرابع: الحمد يعني "الثناء والحمد". قوله تعالى في آل عمران [١٨٨/٣]: {وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا} يعني يثنى عليهم؛ يقول [في سورة الإسراء، ٧٩/١٧]: {مَقَامًا مَّحْمُودًا} يعني من الحمدة والثناء.

الخامس: الحمد يعني الشكر. قوله تعالى في فاتحة الكتاب [٢/١]: {الْحَمْدُ لِلَّهِ} يعني الشكر لله؛ [١/٥٠] مثلها في الأنعام [١/٦] وسبأ [١/٣٤]^٢ ونظائرها كثير.

تفسير "الْحِجَارَةِ"

على ثلاثة أوجه: الكبريت، الحجر، الأجر.
 فوجه منها: الحجارة يعني "الكبريت". قوله تعالى في البقرة [٢٤/٢]: {وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ} يعني حجارة الكبريت. قال ابن مسعود: حجاز من كبريت جعلها الله عنده كأساً؛ نظيرها في آل عمران [١٠/٣] والتحریم [٦/٦٦].^٣

الثاني: "الحجر". قوله تعالى في البقرة [٧٤/٢]: {وَأَنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ}؛ وقوله [في سورة البقرة، ٦٠/٢]: {أَضْرَبَ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ}. ونحوه كثير.

الثالث: الحجارة يعني "الأجر". قوله في سورة الفيل [٤/١٠٥]: {تَزْمِيهِمْ بِحِجَارَةٍ مِنْ سِجِّيلٍ} مثلها في هود [٨٢/١١]^٤ و والذاريات [٣٣/٥١]: {لِنُزِيلِ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ طِينٍ}.

١ "الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ"
 ٢ "الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي الْآخِرَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ"
 ٣ "إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَأُولَئِكَ هُمْ وَقُودُ النَّارِ"
 ٤ "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ عَلَيْهَا مَلَائِكَةٌ غِلَاظٌ شِدَادٌ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ"
 ٥ "فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا جَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ مَنصُودٍ"

تفسير "الْحِجَابِ"

على أربعة أوجه: الخيل الساتر، الآفة، المانعة، الستور.

فوجه منها: الحجاب يعني "الخيال". قوله في سورة ص [٣٣/٣٨]: {حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ}.
الثاني: الحجاب يعني "الساتر". قوله تعالى في سورة الأحزاب [٥٣/٣٣]: {وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ} يعني الساتر؛ كقوله [في سورة مريم، ١٩/١٧]: {فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا} يعني أرخت ستراً.

الثالث: الحجاب "الآفة المانعة". قوله تعالى في سورة حم عسق [الشورى، ٤٢/٥١]: {مَنْ وَرَائِ حِجَابٍ} كقوله [في سورة المطففين، ٨٣/١٥]: {كَأَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمِئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ} بآفة مانعة لهم من الرؤية.

الرابع: الحجاب "الستور". قوله تعالى في الأعراف [٤٦/٧]: {وَبَيْنَهُمَا حِجَابٌ} يعني ستوراً.

تفسير "الْحُبِّ"

على ثلاثة أوجه: الإيثار، المودة، القلة.

[٥٠/ب] فوجه منها: الحب يعني "الإيثار". قوله تعالى في سورة ص [٣٣/٣٨]: {إِنِّي أَخْبِئْتُ حُبَّ الْخَيْرِ} يعني آثرت حب الخير؛ كقوله في الحشر [٩/٥٩]: {يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ} يعني يؤثرون؛ كقوله [في سورة إبراهيم، ١٤/٣]: {الَّذِينَ يَسْتَحِبُّونَ} يعني يؤثرون ويختارون.
الثاني: الحب يعني "المودة". قوله تعالى في المائدة [٥٤/٥]: {يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ} كقوله تعالى في آل عمران [٣١/٣]: {فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ}. ونحوه كثير.
الثالث: الحب يعني "القلة". قوله تعالى في سورة الإنسان [٨/٧٦]: {وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ} يعني على قلته؛ كقوله في البقرة [١٧٧/٢]: {وَأَتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَى} يعني على قلته.

تفسير "الْحَدِيثِ"

على خمسة أوجه: الخبر، القول، القرآن، القصة، العبرة.

فوجه منها: الحديث يعني "الخبر". قوله تعالى في سورة البقرة [٧٦/٢]: {قَالُوا اتَّخَذُوا آلَهُمْ بَمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ} أي تخبرونهم بما فتح الله عليكم.
الثاني: الحديث يعني "القول". قوله تعالى في سورة النساء [٨٧/٤]: {وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا} يعني قولاً؛ كقوله تعالى [في سورة التحريم، ٦٦/٣]: {وَإِذْ أَسْرَأَ النَّبِيُّ إِلَى بَعْضِ أَزْوَاجِهِ حَدِيثًا} يعني كلاماً.

الثالث: الحديث يعني "القرآن". قوله تعالى في الطور [٣٤/٥٢]: {فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ} يعني بقرآن مثله؛ كقوله في الأعراف [١٨٥/٧]: {فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ} يعني فبأي كتاب؛ مثلها في الجاثية [٦/٤٥] ونحوه.

الرابع: الحديث يعني "القصة". قوله في الزمر [٢٣/٣٩]: {اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ} يعني أحسن القصة.

الخامس: الحديث "العبرة". قوله في سورة السبأ [١٩/٣٤]: {فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ} [١/٥١] عِبْرًا لمن بعدهم فتحدث بهم من بعدهم لأنه لم يبق منه أحد.

تفسير "الْحَدِيدِ"

على أربع أوجه: الحَادُّ، الحديد بعينه الذي هو الجوهر، يخالفون، أحكاماً. فوجه منها: الحديد يعني "حاداً". قوله في سورة ق [٢٢/٥٠]: {فَبَصُرْنَا الْيَوْمَ حَدِيدًا} يعني حاداً. الثاني: الحديد. قوله في سورة الحديد [٢٥/٥٧]: {وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ} الثالث: يحادون الله أي "يخالفون". فذلك قوله في المجادلة [٥/٥٨]: {إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ} أي يخالفون. مثلها فيها [المجادلة، ٢٠/٥٨]. الرابع: حدود الله أي "أحكامه". قوله في سورة البقرة [١٨٧/٢]: {تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ} يعني أحكامه؛ مثلها في النساء [١٣/٤] والنور^٢.

تفسير "الْحَصْرِ"

على ثلاثة أوجه: الضيق، الحبس، الذي لا يأتيه النساء. فوجه منها: الحصر يعني "الضيق". قوله تعالى في سورة النساء [٩٠/٤]: {أَوْ جَاؤُكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ} أي ضاقت صدورهم. الثاني: الحصر يعني "الحبس". قوله تعالى في البقرة [١٩٦/٢]: {فَإِنْ أَحْصَرْتُمْ} يقول حبستم؛ كقوله في بني إسرائيل [الإسراء، ٨/١٧]: {وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا} يعني محبساً. الثالث: الحصور الذي "لا يأتيه النساء ولا يكون له شهوة النساء". كقوله في آل عمران [٣٩/٣]: {وَسَيِّدًا وَحَصُورًا} يعني لم يكن له شهوة النساء.

١ "تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَ اللَّهِ وَأَيَاتِهِ يُؤْمِنُونَ"

٢ لم نعثر في سورة النور على آية تحتوي مادة "حدود" أو ما شابهها.

تفسير "الحجر"

على أربعة أوجه: العقل، الحرام، قرية، البيوت.
فوجه منها: الحجر يعني "العقل". قوله تعالى في الفجر [٥/٨٩]: {هَلْ فِي ذَلِكَ قَسَمٌ لِذِي حِجْرِ} أي لذي عقل.
الثاني: الحجر يعني "الحرام". قوله تعالى في سورة الفرقان [٥٣/٢٥]: {وَحِجْرًا مَّحْجُورًا} يعني حراماً مُحَرَّمًا. [٥١/ب]
الثالث: الحجر يعني "قرية صالح". كقوله [في سورة الحجر، ٨٠/١٥]: {وَلَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْحِجْرِ الْمُرْسَلِينَ} يعني قرية صالح.
الرابع: الحجر يعني "البيت". قوله تعالى في سورة النساء [٢٣/٤]: {وَرَبَائِبِكُمُ الَّتِي فِي حُجُورِكُمْ} يعني بيوتكم.

تفسير "الحبل"

على أربعة أوجه: العهد، القرآن، الإسلام، الرسن بعينه.
فوجه منها: الحبل يعني "العهد". قوله تعالى في آل عمران [١١٢/٣]: {وَحَبْلٍ مِنَ النَّاسِ} يعني العهد.
الثاني: الحبل يعني "القرآن". قوله تعالى في آل عمران [١٠٣/٣]: {وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ} قال ابن مسعود رضي الله عنه: يعني حبل الله هو القرآن.
الثالث: الحبل "الإسلام". قوله تعالى [في سورة آل عمران، ١١٢/٣]: {إِلَّا بِحَبْلِ مِنَ اللَّهِ وَحَبْلِ مِنَ النَّاسِ} حبل الله في هذا الموضع الإسلام.
الرابع: الحبل يعني "الرسن المعروف". في سورة تبت كقوله تعالى [٥/١١١]: {فِي جِيدِهَا حَبْلٌ مِنْ مَسَدٍ} يعني رَسَنًا.

تفسير "الحطب"

على وجهين: الشرك، السجائر.
فوجه منها: الحطب يعني "الشرك".

الثاني الحطب يعني "السجار"^١. قوله تعالى في سورة الجن [١٥/٧٢]: {وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ}، يعني المشركون {فَكَانُوا لِحَبَّتِهِمْ حَطْبًا} يعني سِجَارًا؛ كقوله في الأنبياء [٩٨/٢١]: {وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَطْبٌ جَهَنَّمَ} على قول بعض المفسرين والقراء يعني سِجَارًا.

تفسير "الْحَوْلِ"

على خمسة أوجه: العام، الحيولة، حوالية، التحويل، تعبير.
فوجه منها: الحول يعني "العام". قوله تعالى في البقرة [٢٣٣/٢]: {حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ} يعني عامين كاملين؛ كقوله [في سورة البقرة، ٢/٢٤٠]: {مَتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ} يعني إلى العام. [١/٥٢]
الثاني: الحول يعني "الحيولة". قوله تعالى في سورة سبأ [٥٤/٣٤]: {وَحِيلَ بَيْنَهُمْ} يعني فرق بينهم؛ كقوله في هود [٤٣/١١]: {وَحَالَ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ} وفي سورة الأنفال [٢٤/٨]: {أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ} يعني المؤمن والكافر هو الإيمان.
الثالث: حَوْلًا بكسر الحاء ونصب الواو يعني "التحويل". قوله تعالى في الكهف [١٠٨/١٨]: {لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حَوْلًا} يعني تحويلًا ويقال وحيلة.
الرابع: التحويل يعني "التغيير". قوله تعالى في بني إسرائيل [الإسراء، ١٧/٧٧]: {وَلَا تَجِدُ لُسْتِنَا تَحْوِيلًا} يعني تبديلًا وتغييرًا؛ مثلها في فاطر^٢ [٤٣/٣٥] {وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَحْوِيلًا} يعني تبديلًا.

تفسير "الْحِفْظِ"

على ستة أوجه: العلم، الصيانة، الحفظ بعينه، الشفقة، الضمان، الشهادة.
فوجه منها: الحفظ يعني "العلم". قوله في المائدة [٤٤/٥]: {بِمَا اسْتُحْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ} يعني بما عملوا ودعوا.
الثاني: الحفظ يعني "الصيانة والعفة". قوله تعالى في النساء [٣٤/٤]: {فَالصَّالِحَاتُ قَانِتَاتٌ حَافِظَاتٌ} يعني صابنات أنفسهن؛ كقوله في الأحزاب [٣٥/٣٣]: {وَالْحَافِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَالْحَافِظَاتِ} يعني يعفون عن الحرام؛ مثلها في المؤمنين [٥/٢٣]: {وَالَّذِينَ هُمْ لِأَفْئِدَتِهِمْ حَافِظُونَ} يعني يتعفون عن الحرام.

^١ الحطب ونحوه مما يوقد به أو الخشبة التي تسوط بها الوقود في التنور (الهيئة من المجمع اللغة العربية، المعجم الوسيط، دار الدعوة، ١٩٨٩، مادة "سجر").

^٢ في المخطوط "الفتح".

الثالث: الحفظ بعينه. قوله تعالى في الرعد [١١/١٣]: {يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ} كقوله في الحجر [٩/١٥]: {وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ} يعني به الرعاية؛ و [في سورة الحجر، ١٥/١٧]: {وَحَفِظْنَاَهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ} يعني الحفظ بعينه.

الرابع: [٥٢/ب] الحفظ يعني "الشفقة". قوله تعالى في سورة يوسف [١٢/١٢]: {وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ} يعني يشفقون.

الخامس: الحفظ "الضمان". قوله تعالى في سورة يوسف [١٢/٦٣]: {فَأَرْسِلْ مَعَنَا آخَانًا نَكْتُلُ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ} أي لضمانون نرُدُّهُ اليك.

السادس: الحفظ "الشهادة". قوله تعالى في سورة انفطرت [الإنفطار، ١٠/٨٢]: {وَإِنَّ عَلَيْنَا لَحَافِظِينَ} رقباً و شهداً {يَعْلَمُونَ} أي يكتبون؛ كقوله في حم عسق [الشورى، ٦/٤٢]: {اللَّهُ حَفِيزٌ عَلَيْنَهُمْ} يعني شهيداً عليهم؛ مثلها في هود [٥٧/١١]: {إِنَّ رَبِّي عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَفِيزٌ} يعني شهيد.

تفسير "الحَمَلِ"

على ثمانية أوجه: القبول، الأركاب، الامسك، الإبقان على الدواب وتسخيرها، الأنفان، الإكرام، الحمل بعينه.

فوجه منها: الحمل يعني "القبول". قوله تعالى [في سورة الأحزاب، ٣٣/٧٢]: {وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ} يعني قبلها الإنسان.

الثاني: الحمل يعني "الإركاب على السفن". قوله تعالى في الحاقة [١١/٦٩]: {إِنَّا لَمَّا طَغَا الْمَاءُ حَمَلْنَاكُمْ فِي الْجَارِيَةِ} أي أركبناكم السفن وحفظناكم فيها؛ كقوله [في سورة القمر، ١٣/٥٤]: {وَحَمَلْنَاكُمْ عَلَىٰ ذَاتِ الْأَوَاحِ وَدُشُرٍ} أي حفظنا وأركبناها؛ كقوله [في سورة الإسراء، ١٧/٧٠]: {وَحَمَلْنَاكُمْ} أي حفظناهم .

الثالث: الحمل "الامسك". قوله تعالى في سورة الحاقة [١٧/٦٩]: {وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ} كقوله في حم المؤمن [٧/٤٠]: {الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ} أي يمسكون العرش.

الرابع: الحمل هو "تسخير الدواب لهم". قوله تعالى في النحل [٧/١٦]: {وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ إِلَىٰ بَلَدٍ} أي تسدون أثقالكم عليها.

الخامس: الحمل "المؤنة والنفقة". قوله في التوبة [٩/٩٢]: {وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا اتَّوَكَّلُوا لِيَحْمِلَهُمْ} أي تمونهم بالنفقة عليه. [١/٥٣]

السادس: الحمل "الإكرام". قوله في سورة العنكبوت [١٣/٢٩]: {وَلِيَحْمِلَنَّ أَثْقَالَهُمْ} أي يسكن من أوزارهم؛ كقوله [١٢/٢٩]: {وَلَنَحْمِلَ خَطَايَاكُمْ} يعني بلغ خطاياكم.

السابع: الحمل بعينه. قوله تعالى في تبت يدا [٤/١١١]: {وَأَمْرَأَتُهُ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ} أي حملت الشوك على ظهرها؛ كقوله في سورة يوسف [٣٦/١٢]: {إِنِّي أَرِنِي أَحْمِلُ فَوْقَ رَأْسِي خُبْرًا}. ونحوه كثير.

الثامن: الحمل "الحبل". قوله تعالى في سورة الطلاق [٤/٦٥]: {وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ أَجْلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ} يعني الحبل؛ كقوله في الأعراف [١٨٩/٧]: {فَلَمَّا تَغَشَّيْهَا حَمَلَتْ حَمْلًا خَفِيًّا} أي حملت حبلاً؛ كقوله في مريم [٢٢/١٩]: {فَحَمَلَتْهُ فَانْتَبَذَتْ بِهِ مَكَانًا قَصِيًّا}.

تفسير "الْحَيْنِ"

على أربعة أوجه: السنة، منتهى الآجال، الساعات، زمان بينهم.
فوجه منها: الحين يعني "السنة". قوله تعالى في إبراهيم [٢٥/١٤]: {تُوْتَىٰ أُكْلَهَا كُلَّ حَيْنٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا} يعني كل سنة.

الثاني: حين يعني "منتهى آجالهم". قوله تعالى في البقرة لآدم وحواء [٣٦/٢]: {وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ} يعني إلى منتهى آجالهم؛ وقال في النحل [٨٠/١٦]: {أَثَاثًا وَمَتَاعًا إِلَىٰ حِينٍ} يعني النبات.

الثالث: الحين يعني "الساعات الليل والنهار". قوله [١٧/٣٠]: {فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ} يعني صلوا الله تعالى ساعة بغروب الشمس {وَحِينَ تَضَعُونَ} ساعة يعني صلاة الصبح {وَحِينَ تَطْهَرُونَ} يعني صلاة الظهر.

الرابع: حين يعني "زماناً لم يوقت". قوله تعالى في ص [٨٨/٣٨]: {وَلَتَعْلَمُنَّ نَبَأَهُ بَعْدَ حِينٍ} [٥٣/ب] يعني بعد زمان وهو القتل بيدر؛ وقال في [سورة الإنسان، ١/٧٦]: {هَلْ أَتَىٰ عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ} يعني زماناً من الدهر ولم يوقت.

تفسير "الْحَيَاةِ"

على ستة أوجه: الخلق الأول، المهتدي، حياة الأرض، البقا، حياة عبدة، النشور.
فوجه منها: الحياة هو "الخلق الأول". فذلك قوله تعالى [في سورة البقرة، ٢/٢٨]: {وَكُنْتُمْ أََمْوَآتًا فَأَحْيَاكُمْ} أي لم تكونوا فخلقكم يعني الخلق الأول؛ وقال في آل عمران [٢٧/٣]: {وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَمِيتِ} يعني تخرج الحيوان من النطفة؛ كقوله في الحجج [٦٦/٢٢]: {وَهُوَ الَّذِي أَحْيَاكُمْ} يعني خلقكم وقال في الجاثية [٢٦/٤٥]: {قُلِ اللَّهُ يُحْيِيكُمْ} يعني قل الله خلقكم يعني بدء الخلق.

الثاني: الحي يعني "المؤمن المهتدي". قوله في سورة يس [٧٠/٣٦]: {لِيُنذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا} يعني مؤمناً مهتدياً في حكم الله؛ و قال في الأنعام [١٢٢/٦]: {أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ} يعني هديناه و قال في الملائكة [سورة فاطر، ٢٢/٣٥]: {وَمَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ} يعني المؤمنين والكافرين.

الثالث: الأحياء "الباقي الحياة والبقا". قوله تعالى في البقرة [١٧٩/٢]: {وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ} يعني البقاء {يَا أُولِي الْأَلْبَابِ}؛ و قال في المائدة [٣٢/٥]: {وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَانَتْ أَحْيَا النَّاسِ جَمِيعًا} يعني من أبقاها؛ و قال في البقرة [٤٩/٢]: {وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ}؛ مثلها في الأعراف [١٤١/٧] وإبراهيم [٦/١٤].^٢

الرابع: الحياة يعني حياة الأرض. قوله في الملائكة [٩/٣٥]: {فَسَقِّنَاهُ إِلَىٰ بَلَدٍ مَيِّتٍ فَأَحْيَيْنَاهُ بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا} نظيرها في يس [٣٣/٣٦].^٣

الخامس: حياة يعني "عبرة قبل القيامة من غير رزق ولا أثر في الدنيا". [١/٥٤] كقوله في آل عمران عن عيسى [٤٩/٣]: {وَأُخِي الْمَوْتَىٰ بِإِذْنِ اللَّهِ} ليكون عبرة لبني إسرائيل، فأحيا سَامَ ابْنَ نُوحٍ فَلَكَمَهُ النَّاسُ وَوَقَعَ مَيِّتًا فَكَانَ كَمَا كَانَ؛ نظيرها في المائدة [١١٠/٥].^٥

السادس: الحياة يوم القيامة. كقوله في مريم [١٥/١٩]: {يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا} بعد الموت؛ و قال في سورة يس [٨١/٣٦]: {أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَادِرٍ عَلَىٰ أَنْ يَخْلُقَ} أي على أن يحيي الموتى؛ و قال في الأحقاف [٣٣/٤٦]: {بِقَادِرٍ عَلَىٰ أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَىٰ}؛ و قال في القيامة [٤٠/٧٥]: {أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَادِرٍ عَلَىٰ أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَىٰ}. ونحوه كثير.

تفسير "الْحَقِّ"

على اثني عشر وجهاً: الله، القرآن، الإسلام، العدل، التوحيد، الصدق، وجب، الحق بعينه، المال، أولي، الحظ، الحاجة.

١ "وَأَذِّنْ لَنَا نِسَاءَكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ يَفْتَلُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكَ لَكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ."

٢ "وَأَذِّنْ لَنَا نِسَاءَكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ وَيَذْبَحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكَ لَكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ."

٣ "وَأَيُّ لَهُمُ الْأَرْضُ الْمَيْتَةُ أَحْيَيْنَاهَا وَأَخْرَجْنَا مِنْهَا حَبًّا فَمِنْهُ يَأْكُلُونَ."

٤ لَكُمْه-يَلْكُمُهُ-لَكُمْمَا: ضربه بجمع كفه.

٥ إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ ادْكُرْ نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ وَالِدَتِكَ إِذْ أَيَّدتُّكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ تُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَإِذْ عَلَّمْتُكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالتَّانِجِيلَ وَإِذْ تَخَلَّقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيِّبَةِ الطَّيْرِ بِأَذْنِي فَتَنفُخُ فِيهَا فَتَكُونُ طَيْرًا بِأَذْنِي وَتُبْرِئُ الْأَكْمَةَ وَالْأَبْرَصَ بِأَذْنِي وَإِذْ تُخْرِجُ الْمَوْتَىٰ بِأَذْنِي وَإِذْ كَفَّمْتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَنْكَ إِذْ جِئْتَهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ

فوجه منها: الحق يعني "الله". قوله في المؤمنون [٧١/٢٣]: {وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ} يعني لو إتبع الله أهواء المشركين؛ كقوله في العصر [٣/١٠٣]: {وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ} يعني بالله وحده.
 الثاني: الحق يعني "القرآن"؛ قوله تعالى في الزخرف [٢٩/٤٣]: {حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْحَقُّ} يعني القرآن؛ كقوله في سورة ق [٥/٥٠]: {بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ} يعني بالقرآن لما جاءهم؛ كقوله في القصص [٤٨/٢٨]: {فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا} يعني القرآن لما جاءهم. ونحوه كثير.
 الثالث: الحق يعني "الإسلام". قوله في بني إسرائيل [الإسراء، ٨١/١٧]: {وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ} يعني جاء الإسلام وزهق الباطل يعني بطل الشرك؛ وقال في الأنفال [٨/٨]: {لِيُحِقَّ الْحَقُّ} يعني الإسلام؛ [٥٤/ب] وقوله [في سورة النمل، ٧٩/٢٧]: {إِنَّكَ عَلَىٰ الْحَقِّ الْمُبِينِ} أي على الإسلام.

الرابع: الحق يعني "العدل". قوله تعالى في النور [٢٥/٢٤]: {يَوْمَئِذٍ يُوفِّيهِمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ} يقول حسابهم العدل؛ [في سورة النور، ٢٥/٢٤]: {وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ} يعني العدل المبين؛ كقوله [في سورة الأعراف، ٨٩/٧]: {رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ} يعني بالعدل؛ كقوله في سورة ص [٢٢/٣٨]: {فَاحْكُم بَيْنَنَا بِالْحَقِّ} يعني بالعدل.

الخامس الحق يعني "التوحيد". قوله في سورة والصفات [٣٧/٣٧]: {بَلْ جَاءَ بِالْحَقِّ} يعني بالتوحيد {وَصَدَّقَ الْمُرْسَلِينَ}؛ كقوله في المؤمنين [٧٠/٢٣]: {بَلْ جَاءَهُمُ بِالْحَقِّ} يعني بالتوحيد {وَأَكْثَرُهُمْ لِلْحَقِّ} يعني التوحيد. ونظائره كثير.

السادس: الحق يعني "الصدق". قوله تعالى في سورة يونس [٥٣/١٠]: {وَيَسْتَنْبِئُونَكَ أَحَقُّ هُوَ قُلْ أَيْ وَرَبِّي إِنَّهُ لَحَقٌّ} أي إنه لصدق؛ كقوله في الأنعام [٧٣/٦]: {قَوْلُهُ الْحَقُّ وَلَهُ الْمُلْكُ} مثلها في يونس [٤/١٠]: {وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا} يعني صدقاً.

السابع: الحق يعني وجب. قوله في الأحقاف [١٨/٤٦]: {أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ} أي وجب عليهم كقوله في حم المؤمن [٦/٤٠]: {وَكَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ} يعني وجبت كلمة ربك يعني وجبت كلمة العذاب من ربك على الذين كفروا. ونحوه كثير.

الثامن: الحق بعينه. الذي ليس بباطل. قوله تعالى في الحج [٦/٢٢]: {ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ} وغيره أي غير الله باطل من الآلهة؛ كقوله في يونس [٣٠/١٠]: {وَرُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقِّ} وغيره باطل؛ مثلها في الحجر [٨٥/١٥] {وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ} لم يختلط على

الباطل بغير شيء. [١/٥٥]

^١ في المخطوط "الأنعام"

التاسع: الحق يعني "المال". قوله تعالى في البقرة [٢٨٢/٢]: {وَلِيْمَلِلِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ} يعني المال فإن الذي عليه الحق يعني المال.

العاشر: الحق يعني "أولى". فذلك قوله في البقرة [٢٤٧/٢]: {وَوَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ} يعني أولى بالأمر منه؛ كقوله [في سورة التوبة، ٦٢/٩]: {وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ} يعني أولى أن يرضوه وقال فيها [سورة الأحزاب/٣٣/٣٧]: {وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشِيَهُ} يعني أولى؛ وقوله في يونس [٣٥/١٠]: {أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ} يعني أولى.

الحادي عشر: الحق "الحظ". قوله في سأل سائل [المعارج، ٢٤/٧٠-٢٥]: {فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَعْلُومٌ لِلْسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ} يعني حظ؛ مثلها في الذاريات [١٩/٥١].^١

الثاني عشر: الحق يعني "الحاجة". قوله في سورة هود إخباراً عن قوم لوط [٧٩/١١]: {قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا لَنَا فِي بَنَاتِكُمْ مِنْ حَقٍّ} يعني من حاجة.

تفسير "الْحَذَرِ"

على ثلاثة أوجه: الخوف، الامتناع، الكتمان.

فوجه منها: الحذر يعني "الخوف". قوله في آل عمران [٢٨/٣]: {وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ} يعني يخوفكم عقابه؛ كقوله في المائدة [٩٢/٥]: {وَاحْذَرُوا} أي خافوا؛ مثلها في الزمر [٩/٣٩]: {يَحْذَرُ الْأَحْزَةَ} أي يخاف عذاب النار.

الثاني: الحذر يعني "الامتناع". قوله [في سورة المائدة، ٤١/٥]: {وَإِنْ لَمْ تُؤْتَوْهُ فَاحْذَرُوا} أي فامتنعوا بأن تطيعوا؛ كقوله [في سورة المنافقين، ٤/٦٣]: {فَاحْذَرُهُمْ} أي لا تأمنهم.

الثالث: الحذر يعني "الكتمان". قوله في التوبة [٦٤/٩]: {قُلِ اسْتَهِزُوا إِنَّ اللَّهَ مُخْرِجٌ مَا تَحْذَرُونَ} أي يكتمون.

تفسير "الْحَبْرِ"

على وجهين: يحبرون أي يكرمون بالتحف، الثاني الإخبار العلماء.

فوجه منها: يحبرون يعني "يكرمون بالتحف الهدايا". قوله [١٥/٣٠]: {فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ} ويقال أيضاً السماع في الجنة. [٥٥/ب]

^١ "وفي أموالهم حق للسائل والمحروم"

^٢ في المخطوط "الزخرف"

الثاني الحبر "العالم". قوله في سورة التوبة [٣١/٩]: {اتَّخَذُوا أَخْبَارَهُمْ} يعني علمائهم كقوله [في سورة المائدة ٤٤/٥]: {وَالرَّبَّائِيُونَ وَالْأَخْبَارُ} وهم العلماء.

تفسير "الحُضُور"

على سبعة أوجه: مكتوباً، معذباً، مقيماً، حالاً، مجازاً، سماعاً، الحضور بعينه.
فوجه منها: حاضراً أي "مكتوباً". قوله في الكهف [٤٩/١٨]: {وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا} كقوله في آل عمران [٣٠/٣]: {يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحَضَّرًا} أي مكتوباً.
الثاني: المحضرين يعني "من المعذبين". قوله في الصافات [٥٧/٣٧]: {وَلَوْلَا نِعْمَةُ رَبِّي لَكُنْتُ مِنَ الْمُحْضَرِّينَ} يعني من المعذبين؛ كقوله [١٦/٣٠]: {فَأُولَئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحَضَّرُونَ} يعني معذبون.
الثالث: الحاضر يعني "المستوطن المقيم". قوله [في سورة البقرة، ١٩٦/٢]: {ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ} يعني المقيمين.
الرابع: حاضراً يعني "حالاً". قوله تعالى في البقرة [٢٨٢/٢]: {إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً} يعني حالة.

الخامس: الحضور يعني "المجاورة". قوله [في سورة الأعراف، ١٦٣/٧]: {حَاضِرَةَ الْبَحْرِ} يعني مجاورة له وهم أهل ليلة.
السادس: الحضور يعني "السماع". قوله [في سورة الأحقاف، ٢٩/٤٦]: {فَلَمَّا حَضَرُوهُ} يعني سمعوا.

السابع: الحضور يعني بعينه. [في سورة القمر، ٢٨/٥٤]: {كُلُّ شَرِبٍ مُحْتَضِرٍ}.

تفسير "الحُجَّة"

على وجهين: الخصومة، والحجة بعينها وقال الوثيقة.
فوجه منها: الحججة يعني "الخصومة". قوله تعالى في البقرة [١٣٩/٢]: {قُلْ أَتَحَاجُّونَنَا} يعني أخاصموننا {فِي اللَّهِ وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ}؛ مثلها فيها [في سورة آل عمران، ٦٦/٣]: {هَا أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ حَاجَجْتُمْ فَلِمَ تُحَاجُّونَ} أي تخاصمون. ونحوه كثير.
الثاني: الحججة البالغة يعني "الوثيقة". قوله تعالى في الأنعام [١٤٩/٦]: {قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ} يعني الوثيقة. [١/٥٦]

^١ في المخطوط "آل عمران".

تفسير "الْحَرَامِ"

على ثلاثة أوجه: المنيع، والتحریم بعينه، والحرام بعينه.

فوجه منها: أحرم أي "امتنع". قوله في القصص [١٢/٢٨]: {وَحَرَّمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ مِنْ قَبْلُ} أي معناه عن المراضع وليس من التحريم؛ كقوله [في سورة الأنبياء، ٩٥/٢١]: {وَحَرَامٌ عَلَى قَزِيَّةٍ أَهْلَكْنَاهَا} أي منعوا.

الثاني: الحرام هو "التحریم". قوله [في سورة المائدة، ٣/٥]: {حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ} أي حرمة مثلها؛ قوله [في سورة المائدة، ٨٧/٥]: {لَا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتٍ}. ونحوه كثير.

الثالث: الحرام فيه وليس بحرام. قوله تعالى في البقرة [١٩٤/٢]: {الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ} معناه الحرام فيه القتال؛ كقوله [في سورة التوبة، ٣٦/٩]: {مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرْمٌ}. ونحوه كثير.

تفسير "الْحُرْمَاتِ"

على وجهين: المناسك، الحرام بعينه.

فوجه منها: الحرمات يعني "المناسك". قوله في الحج [٣٠/٢٢]: {ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظِمِ حُرْمَاتِ اللَّهِ} يعني المناسك.

الثاني: الحرمات يعني "جمع الحرام". قوله في البقرة [١٩٤/٢]: {وَالْحُرْمَاتُ قِصَاصٌ} يعني حرمت الشهر وحرمت البيت وحرمت الإحرام.

تفسير "حَلٍّ"

على "مَرٍّ، يَمُرُّ" على ثمانية أوجه^١.

فوجه منها: فيحلل يعني "وجب". قوله تعالى في طه [٨١/٢٠]: {فِيحِلُّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي} يعني يجب عليكم سخطي؛ كقوله [٨١/٢٠]: {وَمَنْ يَحِلِّ عَلَيْهِ} أي ومن يجب عليه؛ مثلها [في سورة هود، ٣٩/١١]: {وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُّقِيمٌ} يعني وجب عليه عذاب مقيم.

الثاني: أحلّل أي "أبسط". قوله تعالى في طه [٢٧/٢٠]: {وَاحْلُلْ عُقْدَةً مِنْ لِسَانِي} يقول أبسط.

الثالث: يحل أي "ينزل". قوله في الرعد [٣١/١٣]: {أَوْ تَحُلُّ قَرِيبًا} أي تنزل أنت وأصحابك من دارهم؛ كقوله في فاطر [٣٥/٣٥]: {الَّذِي أَحَلَّنَا دَارَ الْمُقَامَةِ} أي أنزلنا وأحللو قومهم أي أنزلوا. ونحوه كثير.

^١ حذفنا عبارة "وجه منها" لأجل التكرار بدون أي وجه.

^٢ لم يأت ذكر الوجه في مبدأ المادة.

الرابع: أحللتهم يعني "خرجتم [ب/٥٦] من الحرام إلى الحلال". قوله في المائة [٢/٥]: {وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا}.

الخامس: حلوا "ألبسوا من فضة".^١ في الكهف [٣١/١٨]: {يُحَلِّوْنَ فِيهَا} مثلها في الحج [٢٣/٢٢]. ونحوه كثير.

السادس: يحل يعني "يترخص". قوله في المائة [٤/٥]: {أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ} مثلها في الأعراف [١٥٧/٧]: {وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ} يعني يترخص.

السابع: حل يعني "استحل". قوله في التوبة [٣٧/٩]: {يُحِلُّونَهُ عَامًا} أي يستحلونه عاماً [٣٧/٩]: {وَيُحَرِّمُونَهُ عَامًا}؛ نظيرها في المائة [٢/٥]: {لَا تُحِلُّوا شَعَائِرَ اللَّهِ} أي لا تستحلوا بترك المناسك.
الثامن: حل لكم يعني "حلالاً". قوله في المائة [٥/٥]: {وَوَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُمْ}.

^١ لعل عبارة "مثلها فيها و" زائدة هنا، ولأجل ذلك حذفنا من نص الكتاب.

كتاب الخاء

خَيْرٌ، خَيْرِي، خِيَانَةٌ، خَوْفٌ، الْخَلْقُ، خَاسِرِينَ، خَلِيفَةٌ، خَاطِئِينَ، خُسُوعٌ، خَلْفٌ، خَزَائِنٌ، خَرَاجٌ،
والخروج، خَتَمٌ، خَفِيفٌ، خَطَفٌ، حُلَّةٌ، حَفِيٌّ، حَرٌّ، حَبِثٌ.

تفسير "الخَيْر"

على ثمانية أوجه: المال، والإيمان، الإسلام، العافية، الأجر، الطعام، الظفر في القتال، [الفضل].
فوجه منها: الخير يعني "المال". قوله في البقرة [١٨٠/٢]: {كُتِبَ عَلَيْكُم إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ
إِنْ تَرَكَ خَيْرًا} يعني مالا كثيرا؛ كقوله [في سورة البقرة، ٢/٢٧٢]: {وَمَا تَنْفَقُوا مِنْ خَيْرٍ يُوفَّ إِلَيْكُمْ}
يعني من مال؛ وقال في سورة ص [٣٢/٣٨]: {إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ} يعني حب المال؛ كقوله في
سورة النور [٣٣/٢٤]: {إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا} يعني مالا. ونحوه كثير.

الثاني: الخير يعني "الإيمان". قوله تعالى [في سورة الأنفال، ٨/٣٣]: {وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا}
يعني فلو علم الله فيهم الإيمان لَأَسْمَعَهُمُ الْإِيمَانَ؛ كقوله أيضاً في الأنفال [٧٠/٨]: {يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ
لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرَى إِنْ يَعْلَمِ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا} يعني إيماناً؛ كقوله في هود [٣١/١١]: {وَلَا
أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدَرِي أَعْيُنُكُمْ لَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا} يعني إيماناً [١/٥٧].

الثالث: الخير يعني "الإسلام". قوله تعالى في البقرة [١٠٥/٢]: {مَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ
الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ} يعني الإسلام؛ نظيرها في سورة ق [٢٥/٥٠]: {مَنَاعٌ
لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ مُرِيبٍ} يعني الإسلام نزلت في وليد ابن المغيرة منع لبني أخيه أن يسلموا؛ نظيرها في نون
والقلم [١٢/٦٨]^١

الرابع: الخير يعني "الفضل". قوله تعالى في سورة المؤمنين^٢ [١١٨/٢٣]: {رَبِّ اغْفِرْ وَارْحَمْ وَأَنْتَ
خَيْرُ الرَّاحِمِينَ} يعني وأنت أفضل الرازقين؛ كقوله [في سورة الأعراف، ٧/٨٧]: {خَيْرُ الْحَاكِمِينَ} يعني
أفضل الحاكمين؛ ونحوه كثير. وقال في الزخرف [٥٢/٤٣]: {أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِنْ هَذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ} يعني
أفضل من هذا.

الخامس: الخير يعني "العافية". قوله تعالى في الأنعام [١٧/٦]: {وَإِنْ يَمْسَسْكَ بَخِيرٌ} يعني بعافية
فهو على كل شيء قدير نظيرها في يونس [١٠٧/١٠]: {وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ
يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ} يعني بعافية.

^١ "مَنَاعٌ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ أَيْمٍ".

^٢ في المخطوط "المؤمن"

^٣ في المخطوط "وإن يمسسك الله بخير فلا رآد لفضله"

السادس: الخير يعني "الأجر". قوله تعالى في الحج [٣٦/٢٢]: {لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ} يعني لكم في البدن خير يعني أجر.

السابع: الخير يعني "الطعام". قوله تعالى في القصص [٢٤/٢٨]: {فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ} يعني الطعام.

الثامن: الخير يعني "الظفر في القتال". قوله في الأحزاب [٢٥/٣٣]: {وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَأْلُوا خَيْرًا} يعني لم يصيبوا الظفر وغنيمة.

تفسير "الخزّي"

الخزّي على أربعة أوجه: القتل، العذاب، الهوان، الفضيحة.

فوجه منها: الخزّي يعني "القتل". قوله في البقرة [٥٧/ب] ليهود المدينة [٨٥/٢]: {فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا} يعني القتل بني قريظة؛ نظيرها في المائدة وقال في الحج للنضر بن الحارث^١ [٩/٢٢]: {لَهُ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ} يعني القتل بدير.

الثاني: الخزّي يعني "العذاب". فذلك قوله تعالى لابراهيم في الشعراء [٨٧/٢٦]: {وَلَا تُخْزِنِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ} يعني يقول لا تعذبني يوم القيامة؛ كقوله في سورة التحريم [٨/٦٦]: {يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ} يعني لا يعذب النبي والذين آمنوا معه؛ كقوله في آل عمران [١٩٤/٣]: {وَلَا تُخْزِنَا} يعني يقول ولا تعذبنا يوم القيامة، قوله في هود [٦٦/١١]: {نَجَّيْنَا صَالِحًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَمِنْ خِزْيِ يَوْمِئِذٍ} يعني من عذاب يومئذ.

الثالث: الخزّي يعني "الذلّ والهوان". قوله تعالى في يونس [٩٨/١٠]: {كَشَفْنَا عَنْهُمْ غِظَابَ الْخِزْيِ} يعني عذاب الهوان في الحياة الدنيا كقوله في النحل [٢٧/١٦]: {إِنَّ الْخِزْيَ الْيَوْمَ وَالسُّوءَ عَلَى الْكَافِرِينَ} وفي الحشر [٥/٥٩]: {وَلِيُخْزِيَ الْفَاسِقِينَ}

الرابع: الفضيحة. ومنه قوله تعالى في هود [٧٨/١١]: {فَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزُونِ فِي ضَيْفِي} يعني لا تفضحي؛ وفي الحجر [٦٩/١٥]: {وَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزُونِ} يعني ولا تفضحوني.

روى عن ابن عباس رضي الله عنه قال الخزّي الإهانة. قال ابن السكيت:^٢ يقال خَزِيَّ خَزِيًّا إِذَا وَقَعَ فِي بَلِيَّةٍ. قال الزجاج:^١ الخزّي في اللغة المُذَلُّ المُحْقُورُ بِأَمْرٍ قَدْ لَزِمَهُ وَلِحِجَّةٍ. يقال أخزيت حجة أذللتها معها. وقال ابن فارس:^٢ معنى الخزّي الإبعاد والمقت. خَزِي الرَّجُلُ اسْتَحْيَى خَزَايَةً فَهُوَ خَزِيَانٌ

^١ في المخطوط "النضر ابن الحراث" و الصحيح ما أثبتناه.

^٢ هو أبو يوسف يعقوب بن إسحاق بن السكيت الدروقي الأهوازي، البغدادي النحوي المؤدب. إمام من أئمة اللغة العربية و عالم نحوي و أديب شهير، حجة في العربية. أخذ عن أبي عمرو الشيباني وطائفة من الأدباء والعلماء

وذكر أهل التفسير إن الخزي في القرآن على أربعة أوجه.

أحدها: "الذَّل والهوان". [١/٥٨] ومنه قوله تعالى في آل عمران [١٩٢/٣]: {رَبَّنَا إِنَّكَ مَنْ تُدْخِلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْرَيْتَهُ}؛ وفي يونس [٩٨/١٠]: {كَشَفْنَا عَنْهُمْ غِظَابَ الْخِزْيِ}؛ وفي النحل [٢٧/١٦]: {إِنَّ الْخِزْيَ الْيَوْمَ}؛ وفي الحشر [٥/٥٩]: {وَلِيُخْزِيَ الْفَاسِقِينَ} الثاني: "الفضيحة". ومنه قوله تعالى في هود [٧٨/١١]: {فَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزُونِ فِي ضَيْفِي}؛ وفي الحجر [٦٩/١٥]: {وَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزُونِ}.

الثالث: "العذاب". ومنه قوله تعالى في هود^٣ [٦٦/١١]: {وَمَنْ خِزْيَ يَوْمِئِذٍ}؛ وفي الشعراء [٨٧/٢٦]: {وَلَا تُخْزِنِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ}؛ وفي الزمر [٢٦/٣٩]: {فَأَذَاقَهُمُ اللَّهُ الْخِزْيَ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا}؛ وفي التحريم [٨/٦٦]: {يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ}.

الرابع: "القتل والجلال". ومنه قوله تعالى في البقرة [٨٥/٢]: {فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ} أراد القتل والجلال لبني قريظة والنضر وهم يهود المدينة؛ وفي الحج [٩/٢٢]: {لَهُ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ} وهو النضر بن الحارث و خزيه كان القتل بيد^٤.

باب "الْخَطَأُ"

واشتهر بتشيعه. له مؤلفات منها "إصلاح المنطق". توفي سنة ٢٤٤ هـ. أبو نعيم الإصبهاني، حلية الأولياء، ٢١٥/١، الخطيب البغدادي، تاريخ بغداد، ٥٨/١

^١ أبو إسحاق إبراهيم بن محمد بن السري بن سهل الزجاج البغدادي (ت ٣١١ هـ/٩٢٣ م) النحوي من العصر العباسي. صحب وزير الخليفة العباسي المعتضد بالله عبيد الله بن سليمان، وعلم ابنه القاسم بن عبيد الله الأدب. صنف العديد من الكتب، أشهرها "كتاب معاني القرآن في التفسير"، و "كتاب ما ينصرف وما لا ينصرف" و "كتاب تفسير أسماء الله الحسنى". (ابن خلكان، وفيات الأعيان، ٤٩/١)

^٢ هو أبو الحسين أحمد بن فارس بن زكريا القزويني الرازي توفي سنة ٣٩٥ هـ/١٠٠٤ م. ابن فارس لُغَوِيٌّ إلا ما كان من تاريخ الوفاة فإنه أصح من تاريخ الوفاة بلا ريب وقد اختلف في وطنه ونسبه وله مصنفات: معجم وهو من أشهر كتبه، الإتياع والمزاوَج، اختلاف النحويين. (ابن الكثير، البداية والنهاية، ٣٦٤/١١، ابن الجوزي، المنتظم، ١٤٩/١٥،

^٣ الزيادة من "٧٨/١١: {فَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزُونِ فِي ضَيْفِي} الى "الثالث: "العذاب". ومنه قوله تعالى في هود] قد أخذت من كتاب ابن الجوزي المسمى ب"نزهة الأعين النواظر في علم الوجوه و النظائر (تحقيق: محمد عبد الكريم كاظم الراضي)، مؤسسة الرسالة، بيروت ١٤٠٤/١٩٨٤، ص ٢٧٥.

^٤ من " روى عن ابن عباس رضي الله عنه... الى مادة "الخطاء" زيادة على مادة "الخزي".

^٥ أستبدل لفظ "تفسير" بـ "باب" إعتباراً من مادة "الخطاء". والعبرة أصبحت تشبه بعبارة "نزهة الأعين النواظر في علم الوجوه و النظائر". هذا يشير الى المشابهة بين الكتابين.

^٦ في المخطوط "الخطاء" بالمد.

الخطأ في اللغة: عبارة عن وقوع الفعل على خلاف مقصود الفاعل.
وفي الشريعة: عبارة عن ارتكاب المحذور مع فقد المخطئين. قال شيخنا علي ابن عبيد الله رحمه الله يقال: خطئ الرجل الشيء خطأً وخطأً أي أصابه ولم يرده، فهو خاطئ. فأما إن أراد ولم يصب قيل: أخطئ يخطئ إخطاءً فهو مخطئ.

وذكر في التفسير أن الخطأ في القرآن على ثلاثة أوجه:
أحدها: "الشرك". ومنه قوله تعالى في القصص [٨/٢٨]: {إِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا كَانُوا خَاطِئِينَ}؛ وفي الحاقة [٣٧/٦٩]: {لَا يَأْكُلُهُ إِلَّا الْخَاطِئُونَ}.
الثاني: الذنب الذي ليس بشرك. [ومنه قوله تعالى في يوسف (٩٧/١٢) : {يا أبانا استغفر لنا ذنوبنا إنا كنا خاطئين}.

والثالث: ما لم يتعمد.^١ ومنه قوله تعالى [في سورة البقرة، ٢٨٦/٢]: {رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا}؛ و في سورة النساء [٩٢/٤]: {وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَأً}.

باب "الخبِيثِ وَالطَّيِّبِ"

الخبِيث في الأصل الرديء من كل شيء وخبث الفضة والحديد: [٥٨/ب] ما نفاه الكبير عنه، ثم استعير في الحرام وفي الشرير ونحو ذلك، والخبِيث ضد الطيب.
وذكر أهل^٢ التفسير أن الخبيث والطيب في القرآن على ثلاثة أوجه.
أحدها: الخبيث "الحرام" والطيب "الحلال". ومنه قوله تعالى في النساء [٢/٤]: {وَلَا تَبَدَّلُوا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ} و في المائدة [١٠٠/٥]: {قُلْ لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ وَلَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَةُ الْخَبِيثِ}.
الثاني: [الخبِيث] "الكافر". والطيب المذكور معه "المؤمن". ومنه قوله تعالى في آل عمران [١٧٩/٣]: {حَتَّى يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ} و في الأعراف [٥٨/٧]: {وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرُجُ نَبَاتُهُ بِأَذْنِ رَبِّهِ وَالَّذِي خَبثَ لَا يَخْرُجُ إِلَّا نَكِدًا} وهو مثل ضرب الله تعالى للمؤمن والكافر.
الثالث: الخبيث "كلمة الكفر" والطيب "كلمة الإسلام". ومنه قوله تعالى في إبراهيم [٢٤/١٤]: {مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً} وهي قوله لا إله إلا الله محمد رسول الله [٢٦/١٤]: {وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ} يعني الكفر.

باب "الْخَثْمِ"

^١ زيادة "ومنه قوله تعالى في يوسف (٩٧/١٢) : {يا أبانا استغفر لنا ذنوبنا إنا كنا خاطئين} . والثالث: ما لم يتعمد. " قد أخذت من "نزهة الأعين النواظر في علم الوجوه و النظائر، ص ٢٧٢.
^٢ في المخطوط "في" و التصحيح من "نزهة الأعين النواظر في علم الوجوه و النظائر (ص ٢٧٢)"

الختم: الطبع بالخاتم، والمراد منه احراز ما ورائه لئلا يخرج منه شيء أو يصل إليه شيء من خارج ويقال "خَاتَمٌ" و"خَاتِمٌ" و"خَاتَمٌ" و"خَاتَمٌ" و"خَاتَمٌ". [وختام] كُلِّ مَشْرُوبٍ آخِرُهُ. وذكر أهل التفسير أن الخاتم في القرآن على أربعة أوجه.

أحدها: الطبع. ومنه قوله تعالى في البقرة [٧/٢]: {خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ} وفي الجاثية [٢٣/٤٥]: {وَوَخَّتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ}

الثاني: "الحفظ والربط". ومنه قوله تعالى في حم عسق [الشورى، ٢٤/٤٢]: {فَإِنْ يَشَأْ اللَّهُ يُخْتِمْ عَلَى قَلْبِكَ} أي يحفظه ويربطه.

الثالث: "المنع". ومنه قوله تعالى في يس [٦٥/٣٦]: {الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ} أي نمنعها الكلام.

الرابع: "الآخر". ومنه قوله تعالى في الأحزاب [٤٠/٣٣]: {وَوَخَّاتَمَ النَّبِيِّنَ}؛ و في المطففين [٢٦/٨٣]: {خِتَامُهُ مِسْكَ} [١/٥٩]

باب "الخَزَائِنِ"

الخزائن: جمع خَزَانَةٍ، وهو البيت الذي يحفظ فيه المُدَخَّرُ والمُخْتَارُ مِنَ الْمَالِ. وذكر أهل التفسير أن الخزائن في القرآن على أربعة أوجه.

أحدها: "المفاتيح". ومنه قوله تعالى في الحجر [٢١/١٥]: {وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ}.

الثاني: "النبوة". ومنه قوله تعالى في ص [٩/٣٨]: {أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ الْعَزِيزِ الْوَهَّابِ}.

الثالث: "النبات والمطر". ومنه قوله تعالى [في سورة الطور، ٣٧/٥٢]: {أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَبِّكَ أَمْ هُمْ الْمُضْطَرُّونَ}.

الرابع: "خراج مصر". ومنه قوله تعالى في يوسف [٥٥/١٢]: {اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ}. وقد ألحق بعضهم وجهاً خامساً فقال: الخزائن "الغيوب". ومنه قوله تعالى [في سورة هود، ٣١/١١]: {وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ} أي غيوب الله.

باب "الخُشُوعِ"

الخشوع والخضوع يتقاربان يقال: "خَشَعَ" إِذَا اطْمَأَنَّ. وقيل: أصل الخشوع: اللين والشهولة. وذكر بعض المفسرين أن الخشوع في القرآن على أربعة أوجه:

^١ في المخطوط "حجرات"

أحدها: "الذل". ومنه قوله تعالى في طه [١٠٨/٢٠]: {وَوَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ} و في سأل سائل [المعارج، ٤٤/٧٠]: {خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ}.

الثاني: "سكون الجوارح". ومنه قوله تعالى في المؤمنين [٢/٢٣]: {الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ} وفي حم السجدة [فصلت، ٣٩/٤١]: {وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَرَى الْأَرْضَ خَاشِعَةً}.
الثالث: "الخوف". ومنه قوله تعالى في الأنبياء [٩٠/٢١]: {وَوَكَّأْنَا لَنَا خَاشِعِينَ}.
الرابع: "التواضع". ومنه قوله تعالى في البقرة [٤٥/٢]: {وَأَنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ}.

باب "الْخَوْفُ"

الخوف والفرع يتقاربان، والخوف: لما يستقبل، والفرع: لما فات [٥٩/ب].

وقال شيخنا رضي الله عنه: الحُزْنُ^١ خاصّة من خواص النفس تظهر.

وذكر أهل التفسير أن الخوف في القرآن على خمسة أوجه.

أحدها: الخوف نفسه. ومنه قوله تعالى في آل عمران [١٧٠/٣]: {أَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ}؛ و في الأعراف [٥٦/٧]: {وَأَذْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا}؛ و في تنزيل السجدة [١٦/٣٢]: {يَذْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا}.

الثاني: "العلم". ومنه قوله تعالى في البقرة [١٨٢/٢]: {فَمَنْ خَافَ مِنْ مَوْصٍ جَنَفًا}؛ وفيها [البقرة، ٢٢٩/٢]: {فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ}؛ وفي النساء [٣/٤]: {فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا} و فيها [النساء، ١٢٨/٤]: {وَإِنْ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا} و في الأنعام [٥١/٦]: {وَأَنْذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ}.

الثالث: "الظن". ومنه قوله تعالى في البقرة [٢٢٩/٢]: {إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ}.

قال الفراء^٢: وهي في قراءة أبي^٣ "إِلَّا أَنْ يَظُنُّنَا" والخوف والظن يتقاربان في كلام العرب. قال

الشاعر:

أَتَانِي كَلَامٌ عَن نُّصَيْبٍ يُقُولُهُ وَمَا خِفْتُ يَا سَلَامُ أَنْكَ عَائِي

^١ في نزهة الأعين النواظر في علم الوجزه والنظائر (ص ٢٧٩): "الخوف".

^٢ الإمام أبو زكريا يحيى بن زياد بن عبد الله بن منظور بن مروان الأسلمي الديلمي الكوفي، مولى بني أسد، المعروف بالفراء، وهو لقبه "لأنه كان يفري الكلام"، أي يصلحه. وُلِدَ الفراء في الكوفة سنة ١٤٤ هـ ثم انتقل إلى بغداد وجعل أكثر مقامه فيها وتوفي سنة ٢٠٧ هـ ببغداد. وله مصنفات: "كتاب الحدود"، "كتاب المعاني"، "المصادر في القرآن" (ابن الكثير، البداية والنهاية، ٢٨٥/١٠، ابن الجوزي، المنتظم، ١٤٩/١٥)

^٣ أبي بن كعب بن قيس من كبار الصحابة و من القراء.

^٤ وهو لأبي الغول الطهوي (نزهة الأعين النواظر في علم الوجزه والنظائر، ص ٢٨٠).

وقد ألحق قوم هذا القسم بالذي قبله.

الرابع: "القتال". ومنه قوله تعالى في الأحزاب [١٩/٣٣]: {فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ} و فيها [الأحزاب، ١٩/٣٣]: {فَإِذَا ذَهَبَ الْخَوْفُ}.

الخامس: "النكبة تُصيبُ المُسلمينَ مِنْ قَتْلِ وَ هَزِيمَةٍ". ومنه قوله في سورة النساء [٨٣/٤]: {وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوْ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ} قال ابن عباس رضي الله عنه: كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا بعث سرية من سرايا فغلبت أو غلبت تحدثوا بذلك ولم يسكتوا [١/٦٠] حتى يكون النبي هو المحدث.

باب "الْخِيَانَةَ"

الخيانة: "التفريط فيما يؤتمن الإنسان عليه"، ونقيضها "الأمانة". والتخون في اللغة: التنقص تقول: تَخَوَّنِي فلان حقي إذا تَنَقَّصَكَ^١. وَسُئِلَ ثَعْلَبٌ: أَيَجُوزُ أَنْ يُقَالَ: إِنَّ الْخَوَانَ إِنَّمَا سُمِّيَ بِذَلِكَ لِأَنَّهُ يُتَخَوَّنُ مَا عَلَيْهِ^٢ أَي يُتَنَقَّصُ. فقال: ما يَبْعُدُ ذلك.

وذكر أهل التفسير أن الخيانة في القرآن على خمسة أوجه.

أحدها: "المعصية". قوله تعالى في البقرة [١٨٧/٢]: {عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ} قال ابن قتيبة^٤: تخونونها بالمعصية؛^٥ وفي الأنفال [٢٧/٨]: {لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَخُونُوا أَمَانَاتِكُمْ}؛ و في المؤمن^٦ [١٩/٤٠]: {يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ}.

الثاني: "نقص العهد". ومنه قوله تعالى في المائدة [١٣/٥]: {وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ}؛ و في الأنفال [٥٨/٨]: {وَأَمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً مِنْهُمْ}.

^١ في المخطوط "التريطة فيما يؤمن الإنسان عليه". التصحيح من نزهة الأعين النواظر في علم الوجزه والنظائر، ص ٢٨١.

^٢ في المخطوط "ينقصك". التصحيح من نزهة الأعين النواظر في علم الوجزه والنظائر، ص ٢٨١.

^٣ في المخطوط " وَسُئِلَ ثَعْلَبٌ: الخوان يقال إنما سمي بذلك لأنه يُتَخَوَّنُ عليه ". التصحيح من كتاب نزهة الأعين النواظر في علم الوجزه والنظائر، ص ٢٨١.

^٤ أبو محمد عبد الله بن عبدالمجيد بن مسلم بن قتيبة الدينوري. أديب، فقيه، محدث، ومؤرخ عربي. توفي سنة ٢٧٦هـ/٨٨٩م). له العديد من المصنفات، أشهرها "غريب القرآن"، "تأويل مشكل القرآن"، "عيون الأخبار"، "أدب الكاتب" (للتفصيل في حياته ومؤلفاته أنظر: محمد زغلزل سلام، ابن قتيبة، دار المعارف، القاهرة ١٩٨٠).

^٥ في المخطوط " تخونتها في المعصية ". التصحيح من كتاب نزهة الأعين النواظر في علم الوجزه والنظائر، ص ٢٨١.

^٦ في المخطوط "المؤمنين".

الثالث: "ترك الأمانة". قوله تعالى في سورة النساء [١٠٥/٤]: {وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِنِينَ خَصِيمًا} نزلت في طُعْمَةَ بْنِ أَبِي رُقٍ^١ كان عنده دُرْعٌ فخانها.

الرابع: "المخالفة في الدين". ومنه قوله تعالى في سورة النساء [١٠٧/٤]: {إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ خَوَّانًا أَثِيمًا}؛ وفي الأنفال [٧١/٨]: {وَأَنْ يُرِيدُوا خِيَانَتَكَ فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ فَأَمْكَنَ مِنْهُمْ}؛ و في التحريم [١٠/٦٦]: {كَانَتَا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا صَالِحِينَ فَخَانَتَاهُمَا}.
الخامس: "الزنا". ومنه قوله تعالى في يوسف [٥٢/١٢]: {وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِنِينَ}.

باب "الْخُسْرَانِ"

الخسران: النقصان وهو في التعارف نقص جزء من رأس المال^٢، يقال: خُسِرَ و خُسِرَانٌ كما يقال:

كُفِرَ و كُفِرَانٌ. [٦٠/ب]

وذكر أهل التفسير أن الخسران في القرآن على خمسة أضرب.
أحدها: "النقص". ومنه قوله تعالى في سورة الرحمن [٩/٥٥]: {وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ}؛ و في المطففين [٣/٨٣]: {وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ}.
الثاني: "الغبن". ومنه قوله تعالى في الزمر [١٥/٣٩]: {الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ}.

الثالث: "العجز". ومنه قوله تعالى في يوسف [١٤/١٢]: {إِنَّا إِذَا لَخَسِرُونُ}؛ وفي المؤمنون [٣٤/٢٣]: {وَلَيْئِنْ أَطَعْتُمْ بَشْرًا مِثْلَكُمْ إِنَّكُمْ إِذَا لَخَسِرُونُ}.
الرابع: "الضلال". ومنه قوله تعالى في سورة النساء [١١٩/٤]: {فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُبِينًا}؛ و مثله [في سورة العصر، ١/١٠٣-٢]: {وَالْعَصْرِ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ}.
الخامس: "العقوبة". ومنه قوله تعالى في الأعراف [٢٣/٧]: {وَأَنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ}^٣.

باب "الْخَلْقِ"

^١ وهو طعمة بن أبيرق الأوسي، كان من المنافقين (أنظر لقصته: ابن الجوزي، زاد المسير في علم التفسير، المكتب الإسلامي، بيروت ١٩٨٤/١٤٠٤، الطبعة الثالثة، ١٩٠/٢).

^٢ في المخطوط "نقصان جزء ومن رأس المال" بزيادة الواو. والتصحيح من كتاب نزهة الأعين النواظر في علم الوجزه والنظائر، ص ٢٧٧.

^٣ كتبت الآية في المخطوط خطأ كما يلي: "إِنْ لَمْ يَزَحْمْنَا رَبُّنَا وَيَغْفِرْ لَنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ".

الخلق: الإيجاد و الإحداث، وقيل الخلق: الإيجاد على تقدير وترتيب. قال ابن قتيبة: أصل الخلق: التقدير. قال زهير:

ولأنت تفري ما خلقت وبعض القوم يخلق ثم لا يفري

وقال ابن فارس: يقال: خلقت الأديم للسقاء: إذا قدرته

والخلق: إختراع الكذب واختلاقه. والخُلُوق السحاب: استوى. ورسم مخلوقا إذا استوى بالأرض. ورجل مُخْتَلِقٌ: تأم الخلق.

وذكر أهل التفسير أن الخلق في القرآن على ثمانية أوجه.

أحدها: "الإيجاد". ومنه قوله تعالى في سورة النساء [١/٤]: {الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ}؛ و في الأعراف [٥٤/٧]: {الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ}؛ [١/٦١] و في يس [٨١/٣٦]: {أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَادِرٍ عَلَىٰ أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ}؛ و في الصفات [١١/٣٧]: {أَهُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ مَنْ خَلَقْنَا إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لَازِبٍ}.

الثاني: "التخرص والكذب". ومنه قوله تعالى في الشعراء [١٣٧/٢٦]: {إِنْ هَذَا إِلَّا خُلُقُ الْأَوَّلِينَ} و في العنكبوت [١٧/٢٩]: {وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا} و في ص [٧/٣٨]: {إِنْ هَذَا إِلَّا اخْتِلَاقٌ} الثالث: "التصوير". ومنه قوله تعالى في المائدة [١١٠/٥]: {وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ}؛ و في النحل [٢٠/١٦]: {لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ}.

الرابع: "الجعل". ومنه قوله تعالى في الشعراء [١٦٦/٢٦]: {وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ أَرْوَاجِكُمْ}.

الخامس: "النطق". ومنه قوله تعالى في فصلت [٢١/٤١]: {قَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ} أي أنطقكم.

السادس: "البناء". ومنه قوله تعالى في الفجر [٨/٨٩]: {الَّتِي لَمْ يُخْلَقْ مِثْلُهَا فِي الْبِلَادِ} السابع: "الموت". ومنه قوله تعالى في بني إسرائيل [الإسراء، ٥١/١٧]: {أَوْ خَلَقًا مِمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ}

الثامن: "الدين". ومنه قوله تعالى في سورة النساء [١١٩/٤]: {وَلَا مُرْتَبَنٌ فَلْيَعْبِرَنَّ خَلْقَ اللَّهِ} و في الروم [٣٠/٣٠]: {لَا تَبْدِيلَ لِحَلْقِ اللَّهِ}.

باب "الْخَيْرِ"

الخير: اسم لكل ممدوح ومرغوب فيه. والخير: بكسر الخاء الكرم، والاستخارة: إن شاء الله تعالى خير الأمرين.

وذكر أهل التفسير أن الخير في القرآن على اثني وعشرين وجهاً.

أحدها: "الإيمان". ومنه قوله تعالى في الأنفال [٢٣/٨]: {وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ}؛ و فيها [الأنفال، ٧٠/٨]: {إِنْ يَعْلَمِ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا} [٦١/ب] و في هود [٣١/١١]: {لَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا}.

الثاني: "الإسلام". ومنه قوله تعالى في ن [القلم، ١٢/٦٨]: {مَنَعَ لِلْخَيْرِ مُعْتَدِ أَيْمٍ} إنها نزلت في الوليد ابن المغيرة [حين منع] ابن أخيه من دخول في الإسلام.

الثالث: "المال". ومنه قوله تعالى في البقرة [١٨٠/٢]: {إِنْ تَرَكَ خَيْرًا} و فيها [البقرة، ٢١٥/٢]: {قُلْ مَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ خَيْرٍ}.

الرابع: "العافية". ومنه قوله تعالى في الأنعام [١٧/٦]: {وَإِنْ يَمْسَسْكَ بَخِيرٌ} و في يونس [١٠٧/١٠]: {وَإِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ}.

الخامس: "الآخر". ومنه قوله تعالى في الحج [٣٦/٢٢]: {وَالْبُدْنَ جَعَلْنَا لَكُمْ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ}.

السادس: "الأفضل". ومنه قوله تعالى [في سورة المؤمنين، ١١٨/٢٣]: {وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ}؛ و منه قوله تعالى [في سورة المائدة، ١١٤/٥]: {وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ} و [في سورة الأعراف، ٨٧/٧]: {وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ}

السابع: "الطعام". ومنه قوله تعالى في القصص [٢٤/٢٨]: {رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ}.

الثامن: "الظفر". ومنه قوله تعالى في الأحزاب [٢٥/٣٣]: {وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا}.

التاسع: "الخيال". ومنه قوله تعالى في ص [٣٣/٣٨]: {إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي} أي حبَّ الخيل.

العاشر: "القرآن". ومنه قوله تعالى في البقرة [١٠٥/٢]: {أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ}.

الحادي عشر: "الأمنع". ومنه قوله تعالى في البقرة [١٠٦/٢]: {نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا}.

الثاني عشر: رخص الأسعار. ومنه قوله تعالى في هود [٨٤/١١]: {إِنِّي أَرِيكُمْ بِخَيْرٍ}.

الثالث عشر: الصلاح. ومنه قوله تعالى في النور [٣٣/٢٤]: {فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا} أراد الصلاح وقيل المال.

الرابع عشر: القوة والقدرة. ومنه قوله تعالى في الدخان [٣٧/٤٤]: {أَهُمْ خَيْرٌ [١/٦٢] أَمْ قَوْمُ تُبَعِّ}.

الخامس عشر: "الدنيا". ومنه قوله تعالى في العاديات [٨/١٠٠]: {وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ}.

السادس عشر: "الإصلاح". ومنه قوله تعالى في آل عمران [١٠٤/٣]: {وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ}.

السابع عشر: "الولد الصالح". ومنه قوله تعالى في سورة النساء [١٩/٤]: {فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا} أي ربما رزقتم من الزوجات المكروهات أولاداً صالحين.
الثامن عشر: "العفة و الصيانة". ومنه قوله تعالى في النور [١٢/٢٤]: {إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنْفُسِهِنَّ خَيْرًا}.

التاسع عشر: "حسن الأدب". ومنه قوله تعالى في حجرات [٥/٤٩]: {وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ} أي أحسن لأدبهم.

العشرون: "النوافل". ومنه قوله تعالى في الأنبياء [٧٣/٢١]: {وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ}.
الحادي والعشرون: "النافع". ومنه قوله تعالى في الأعراف [١٨٨/٧]: {لَأَسْتَكْتَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ} قال المفسرون: لأعددت من السنة المخصبة للسنة المجذبة.

الثاني والعشرون: "الخير الذي ضد الشر". ومنه قوله تعالى في آل عمران [٢٦/٣]: {بِيَدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ}.

كتاب الدال

باب "الدَّابَّة"

الدابة اسم الفاعل من قولك: [دَبَّ] يَدِبُّ، دَيْبًا. وكل ماشٍ على الأرض دَابَّةٌ. وفي الحديث: "لا يدخل الجنة ديبوب" أي نَمَام، والدَّيْبُ: أضعفُ المَشْيِ. وذكر المفسرون أن الدابة في القرآن على ثلاثة أوجه.

أحاديها: جميع مادب على الأرض. ومنه قوله تعالى في هود [٦٢/ب] [٦/١١]: {وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا} الثاني: الْأَرْضَةُ. ومنه قوله تعالى في سبأ [١٤/٣٤]: {مَا ذَلَّهُمْ عَلَى مَوْتِهِ إِلَّا دَابَّةُ الْأَرْضِ تَأْكُلُ مِنْسَاتَهُ}.

الثالث: الدابة الخارجة في آخر الزمان. ومنه قوله تعالى في النمل [٨٢/٢٧]: {وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِنَ الْأَرْضِ}.

باب "الدَّار"

الدار في التعارف: اسم لكل عرصة دار عليها البناء يسكنها الإنسان. ثم يقال: لكل مكان حل به قوم [هو] دارهم. ويقال للدهر: دَوَارِيٌّ، لأنه يدور بالناس [حالا عن حال] و أنشدوا للعجاج: وأطرباً و أنت فتنسري والدهر بالإنسان دَوَارِيٌّ والدَّارِيُّ: العطار. قال النبي صلى الله عليه وسلم: "مثل الجلّيس الصّالح كمثل الدَّارِيِّ إن لم يجدك من عطره علقك من ريجه" ^١

^١ فإن هذا الحديث ذكره جمع من أهل اللغة في كتبهم ولم نره في شيء من كتب الحديث التي بين أيدينا، ولم نر بعد البحث من تكلم عليه من المحدثين الصحيحين، والديوب: النمام، والجياف: نباش القبور. لكنه موجود في محمد الزمخشري، الفائق في غريب الحديث، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم، علي محمد البجاوين ٤٠٨/١ طبعة الثاني، دار عيسى الباب الحلبي، القاهرة، ١٩٧١، أبو السعادات مجد الدين المبارك بن محمد الجزري ابن الأثير، النهاية في غريب الحديث، تحقيق: طاهر أحمد الزاوي، محمود محمد الطناحي، ٩٦/٢، دار إحياء الكتب العربية، القاهرة، ١٩٦٣

^٢ في المخطوط "القصص"

^٣ في المخطوط "من كل مكان".

^٤ الزيادة من "نزهة الأعين النواظر في علم الوجوه والنظائر"، ص ٢٩١.

والدَّارِيُّ: أيضاً للرجل المقيم في داره لا يكاد يبرحه^٢. والدار: القبيلة. قال عليه السلام^٣: "أَلَا أُتَبِّئُكُمْ بِخَيْرِ دُورِ الْأَنْصَارِ." أراد القبائل.

وذكر بعض المفسرين أن الدار في القرآن على أربعة أوجه:

أحدها: "المنزل". ومنه قوله تعالى في الأعراف [٧٨/٧]: {فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَاثِمِينَ}.

الثاني: "الجنة". ومنه قوله تعالى في النحل [٣٠/١٦]: {وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ}.

الثالث: "جهنم". ومنه قوله تعالى في إبراهيم [٢٨/١٤]: {وَاحْلُوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ}.

الرابع: "المدينة". ومنه قوله تعالى في الرعد [٣١/١٣]: {أَوْ تَحُلُّ قَرِيْبًا مِنْ دَارِهِمْ}.

باب "الدَّعَاءِ"

الدعاء: طَلَبُ الْأَدْنَى مِنَ الْأَعْلَى تَحْصِيلَ الشَّيْءِ. يقال منه: دَعَوْتُ، أَدْعُو. والدعوة: المرة

الواحدة. والدعوة إلى الطعام بالفتح [١/٦٣] وفي النسب بالكسر^٥. قال أبو عبيدة: وهذا أكثر^٦ كلام العرب إلا عديَّ الرَّبَابِ. فإنهم ينصبون الدال في النسب ويكسرونها في الطعام وفي الحديث: "دع داعي اللبن"^٧ وهو القليل يترك^٨ في الضرع ليدعو ما بعدها. وتَدَاعَتِ الْحَيْطَانُ: تهاذمت. ودَوَاعِي الدَّهْرِ: ضُرُوفُهُ.

وذكر بعض المفسرين أن الدعاء في القرآن على سبعة أوجه.

أحدها: "القول". ومنه قوله تعالى في الأعراف [٥/٧]: {فَمَا كَانَ دَعْوِيَهُمْ إِذْ جَاءَهُمْ بِأَسْنًا}؛ وفي

يونس [١٠/١٠]: {دَعْوِيَهُمْ فِيهَا سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ}؛ وفي الأنبياء [١٥/٢١]: {فَمَا زَالَتْ تِلْكَ دَعْوِيَهُمْ}.

-
- ١ جاء الحديث بأسانيد المختلفة في كتب الحديث. أنظر البخاري، البيوع، ٣٨ (كتاب البيوع، باب في العطار وبيع المسك)؛ البخاري، الذبائح والصيد، ٣١ (كتاب الذبائح والصيد، باب المسك)..ومسلم، كتاب البر والصلة والأدب، باب استحباب مجالسة الصالحين ومجانبة قرناء السوء (٤٥)؛
 - ٢ في المخطوط "يربح" و التصحيح من "نزهة الأعين النواظر في علم الوجوه والنظائر"، ص ٢٩١.
 - ٣ في المخطوط "عم"
 - ٤ انظر للحديث: أبو عيسى محمد بن عيسى بن ثور السلمي الترمذي، الجامع الصحيح: سنن الترمذي، تحقيق: أحمد محمد شاكر، طبعة الثانية، دار مصطفى البابي الحلبي، القاهرة، ١٩٧٨، رقم: ٢٦٢٩.
 - ٥ المؤلف يقصد هنا أن يقال: "دَعْوَةُ الطَّعَامِ" بالنصب و "دَعَوْتُ فلانا لكذا" بالجر أي نسبته الى قبيلة كندة.
 - ٦ في المخطوط "أكبر"
 - ٧ أحمد بن حنبل الشيباني، المسند، الشرح: حمزة أحمد الزين، ٢٠ مجلدا، دار الحديث، القاهرة، ١٤١٦/١٩٩٥، ١٢٤/١٣-١٢٥.
 - ٨ "ينزل" في "نزهة الأعين النواظر في علم الوجوه والنظائر" (٢٩٣).

الثاني: "العبادة". ومنه قوله تعالى في الأنعام [٧١/٦]: {قُلْ أَدْعُو مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا}؛ و في يونس [١٠٦/١٠]: {وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ}؛ و في القصص [٨٨/٢٨]: {وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ}؛ و في الفرقان [٦٨/٢٥]: {وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ}؛ و فيها [٧٧/٢٥]: {قُلْ مَا يَعْْبُؤُا بِكُمْ رَبِّي لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ}؛ و في العنكبوت [٤٢/٢٩]: {إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ}.

الثالث: "النداء". ومنه قوله تعالى في بني إسرائيل [الإسراء، ٥٢/١٧]: {يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ}؛ و في الأنبياء [٤٥/٢١]: {وَلَا يَسْمَعُ الصُّمُّ الدُّعَاءَ}؛ و في القمر [١٠/٥٤]: {فَدَعَا رَبَّهُ أَنِّي مَغْلُوبٌ فَانْتَصِرْ}؛ و فيها [القمر، ٦/٥٤]: {يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ إِلَى شَيْءٍ نَكْرًا}؛ و في فاطر [١٤/٣٥]: {إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ}.

الرابع: "الاستغاثة". ومنه قوله تعالى في البقرة [٢٣/٢]: {وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ}؛ و في يونس [٣٨/١٠]: {ب/٦٣} {وَادْعُوا مَنْ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ}؛ و في المؤمن [٢٦/٤٠]: {وَلْيَدْعُ رَبَّهُ}.

الخامس: "السؤال". ومنه قوله تعالى في البقرة [١٨٦/٢]: {أَجِيبْ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ}؛ و في الأعراف [١٣٤/٧]: {ادْعُ لَنَا رَبَّكَ}؛ و في المؤمن [٦٠/٤٠]: {ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ}؛ و فيها [المؤمن، ٤٩/٤٠]: {وَقَالَ الَّذِينَ فِي النَّارِ لِخَزَنَةِ جَهَنَّمَ ادْعُوا رَبَّكُمْ}.

السادس: "الاستفهام". ومنه قوله تعالى في البقرة [٦٨/٢]: {ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا} أي استفهمه؛ و في الكهف [٥٢/١٨]: {فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ} أي استفهموهم أنتم آلهة. السابع: "العذاب". ومنه قوله تعالى [في المعارج، ١٦/٧٠-١٧]: {نَزَّاعَةً لِّلشَّوَى تَدْعُو مَنْ أَدْبَرَ وَتَوَلَّى} أي تعذب.

باب "الدين"

قال شيخنا علي بن عبيد الله^٢: الدين: ما التزمه الإنسان: يقال دان الرجل لله عز وجل، أي التزم ما يجب عليه.

وَحَدَّهُ غَيْرُهُ فقال: الدين قول إلهي رادغ للنفس يُقَوِّمُهَا ويمنعها من الاسترسال فيما طبعت عليه. والدين يقال ويراد به: الملكة والسلطان. يقال: دِنْتُ الْقَوْمَ أَدِينُهُمْ، أي: قَهَرْتُهُمْ وَأَذَلَلْتُهُمْ فَدَانُوا، أي: ذَلُّوا وَخَضَعُوا.

^١ في المخطوط "في بني إسرائيل"

^٢ في المخطوط "عبد الله"، والتصحيح من "نزهة الأعين النواظر في علم الوجوه والنظائر"، ص ٢٩٥

وقال ابن قتيبة: والدين لله إنما هو من هذا: قال القطامي:

كانت نواره تدينك الأدياناً. أي: تذلك .

وأنشدوا^١ من ذلك أيضاً:

لئن حللت بجوِّ في بني أسد في دين عمرو وحالت بيننا فذك

والدين يقال ويراد به : الجزءاء. يقال: دنته بما صنع، أي: جازيته وكما تدين تدان . وأنشدوا^٢ من

ذلك :

هو دان الرياب، إذ كرهوا [١/٦٤] الدين، دركاً بغزوة وصال

ومنه أيضاً:

واعلم وأيقن أن ملكك زائل واعلم بأن كما تدين تدان^٣

وتذكر في مواضع آخر تدل عليها القرينة وتقول: داينت الرجل إذا عاملته فأعطيته ديناً وأدنت

إذا أخذت بدين وأنشدوا من ذلك:

دانيت أروى والديون تقضى فعطلت بعضاً و أدت بعضاً^٤

وذكر بعض المفسرين أن الدين في القرآن على عشرة أوجه.

أحدها: "الإسلام". ومنه قوله تعالى في براءة [التوبة، ٣٣/٩]: {هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى

وَدِينِ الْحَقِّ}؛ ومثله في الفتح [٢٨/٤٨]^٥

الثاني: "التوحيد". ومنه قوله تعالى في يونس [٢٢/١٠]: {دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ}.

الثالث: "الحساب". ومنه قوله تعالى في النور [٢٥/٢٤]: {يَوْمَئِذٍ يُوقِفُهُمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ}.

الرابع: "الجزاء". ومنه قوله تعالى في الفاتحة [٤/١]: {مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ}؛ و في الصفات

[٢٠/٣٧]: {هَذَا يَوْمُ الدِّينِ}؛ و في المطففين [١١/٨٣]: {الَّذِينَ يَكْذِبُونَ بِيَوْمِ الدِّينِ}.

الخامس: "الحكم". ومنه قوله تعالى في يوسف [٧٦/١٢]: {مَا كَانَ لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ}.

السادس: "الطاعة". [ومنه قوله تعالى في سورة التوبة (٢٩/٩): {ولا يدينون دين الحق}.

السابع: "العادة"^١. [ومنه قوله تعالى في الحجرات [١٦/٤٩]: {قُلْ اتَّعَلَّمُونَ اللَّهَ بِدِينِكُمْ}.

١ زهير بن أبي سلمى، ديوان زهير بن أبي سلمى، ترتيب: علي حسن فاعور، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤٠٨/١٩٨٨، ٨٢.

٢ ديوان الأعشى، شرح و تعليق: د. محمد محمد حسين، بيروت ١٩٧٤، ٦٣.

٣ الشعر ليزيد بن الصعق، وينسب أيضاً إلى خويلد بن نوفل الكلابي (انظر إبن منظور، لسان العرب، مادة "دين").

٤ الشعر لرؤبة بن العجاج. (انظر ديوان رؤبة بن العجاج (التصحيح وليم بن الورد)، بيروت ١٩٧٩،

٥ "هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا"

الثامن: "الملة". ومنه قوله تعالى [في سورة البينة، ٥/٩٨]: {وَذَلِكَ دِينُ الْقَيِّمَةِ} أي ذلك دين المستقيمة.

التاسع: "الحدود"^٢. ومنه قوله تعالى في النور [٢/٢٤]: {وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ}.
العاشر: "العدد". ومنه قوله تعالى في سورة البراءة [التوبة، ٣٦/٩]: {مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرْمٌ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ} أي العدد الصحيح.

وقد ألحق بعضهم وجهاً حادي عشر فقال: والدين: "القرآن". ومنه قوله تعالى [في سورة الماعون، ١/١٠٧]: {أَرَأَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ بِالَّذِينَ}.

^١ العبارة الآتية ساقطة من المخطوط والزيادة من كتاب "نزهة الأعين النواظر في علم الوجوه والنظائر، ص ٢٩٨".
والعبارة الساقطة هي:

"ومنه قوله تعالى في سورة التوبة: {ولا يدينون دين الحق}. السابع: "العادة".

^٢ في المخطوط "الحد". والتصحيح من "نزهة الأعين النواظر في علم الوجوه والنظائر، ص ٢٩٨".

المصادر

- _____، اللباب في تهذيب الأنساب، ٣ مجلدات، دار صادر، بيروت، ٢٠٠٠
- _____، لسان الميزان، ١٠ مجلدات، مطبعة المجلس دائرة المعارف، حيدرآباد، ١٩١١
- ابن الأثير، أبو الحسن عز الدين علي بن محمد عبد الكريم، أسد الغابة في معرفة الصحابة، تحقيق: محمد ابراهيم البنا وأصحابه، ٥ مجلدات، دار الشعب، القاهرة، ١٩٧٠
- ابن الأثير، أبو السعادات مجد الدين المبارك بن محمد الجزري، النهاية في غريب الحديث، تحقيق: طاهر أحمد الزاوي، محمود محمد الطناحي، ٥ مجلدات، دار إحياء الكتب العربية، القاهرة، ١٩٦٣
- ابن حجر العسقلاني، أبو الفضل شهاب الدين احمد بن حجر العسقلاني، تهذيب التهذيب، ٤ مجلدات، دار الصدر، مجلس مطبعة حيدرآباد، بيروت
- ابن حزم، أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد الظاهري، جمهرة أنساب العرب، تحقيق: عبد السلام محمد هارون، دار المعارف، مصر، ١٨٦٩
- ابن خلكان، أبو العباس شمش الدين أحمد بن محمد، وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان، تحقيق: احسان العباس، ٨ مجلدات، دار صادر، بيروت ١٩٧٨.
- ابن سعد، طبقات ابن سعد، تحقيق: أحمد شمس الدين وأصحابه، ١١ مجلداً، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٩٩١
- ابن عبد البر، أبو عمر يوسف عبد الله محمد عبد البر النمري، الإستيعاب في معرفة الأصحاب، مجلدان، دار الفكر، القاهرة، ٢٠٠٦
- ابن كثير، إسماعيل بن عمر بن كثير بن ضوء بن كثير، تفسير القرآن العظيم، التحقيق: مصطفى السيد محمد و أصدقائه، مؤسسة قرطبة، ٨ مجلدات، جيزة، ٢٠٠٠
- ابن منظور، أبو الفضل محمد بن مكرم بن علي الانصار، لسان العرب، ٩ مجلدات، دار الحديث، القاهرة، ٢٠٠٣.
- أبو نعيم الإصبهاني، أحمد بن عبد الله إسحاق الإصبهاني، حلية الأولياء وطبقات الأصفياء، مطبعة السعادة، ١٠ مجلدات، القاهرة، ١٩٣٥.
- أحمد بن حنبل الشيباني، المسند، الشرح: حمزة أحمد الزين، ٢٠ مجلداً، دار الحديث، القاهرة، ١٩٩٥/١٤١٦، ١٢٤/١٣-١٢٥.
- أحمد بن عبد الله الخزرجي، خلاصة تهذيب تهذيب الكمال، طبعه المطبعة الخيرية، مصر ١٣٢٣، أعشى، أبو بصير صنَّجْتُ العرب ميمون بن قيس بن جندل أعشى، ديوان الأعشى، شرح و تعليق: محمد حسين، طبعة السابعة مؤسسة الرسالة، بيروت، ١٩٨٣

الحلبي، ابو الفرج نور الدين علي بن إبراهيم، السيرة الحلبية: إنسان العيون في سيرة الأمين المأمون، مجلدان، المطبعة العامرة، القاهرة، ١٢٩٠.

الخطيب البغدادي أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت تاريخ بغداد، تحقيق: بشار عواد معروف، ١٧ مجلدات، دار الغرب الإسلامي، ٢٠٠١.

الذهبي، أبو عبدالله شمس الدين محمد بن احمد بن عثمان، ميزان الإعتدال في نقد الرجال، تحقيق: علي محمد معوض وأصحابه، ٩ مجلدات، دار الكتب العلمية، بيروت ١٩٩٥.

رؤبة بن العجاج، ديوان رؤبة بن العجاج، التصحيح: وليم بن الورد البروسي، دار ابن قتيبة، بيروت، ١٩٧٩

الزمخشري، جار الله أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد، الفائق في غريب الحديث، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم، علي محمد الجاوين، الطبعة الثانية، ٤ مجلدات، دار عيسى الباب الحلبي، القاهرة، ١٩٧١.

زهير بن أبي سلمى، ديوان زهير بن أبي سلمى، ترتيب: علي حسن فاعور، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٩٨٨/١٤٠٨

السبكي، تاج الدين أبو نصر عبد الوهاب بن علي بن عبد الكافي، طبقات الشافعية الكبرى، تحقيق: محمود محمد الطناحي وأصحابه، ١٠ مجلدات، مصر، ١٩٦٤.

الطبري، محمد بن جرير، تفسير الطبري: جامع البيان عن تأويل آي القرآن، تحقيق: عبد الله بن عبد المحسن التركي، ٢٦ مجلدا، هجر للطباعة والنشر، القاهرة، ٢٠٠١

محمد حسين الذهبي، التفسير والمفسرون، مجلدان، مكتبة وهبة، القاهرة، ٢٠٠٠

محمد زغلول سلام، ابن قتيبة، دار المعارف، القاهرة، ١٩٨٠

محمد يوسف الشربجي، "علم الوجوه والنظائر في القرآن الكريم وأثره في التفسير والكشف عن إعجاز القرآن"، مجلة جامعة دمشق، المجلد ١٩، العدد الثاني، ٢٠٠٣، ص ٤٥٥-٤٩١.

موسوعة الحديث الشريف: الكتب الستة، دار السلام للنشر والتوزيع، الرياض، ١٩٩٩.

نويهض، عادل، معجم المفسرين، مجلدان، مؤسسة نويهض الثقافية، بيروت، ١٩٨٦، الطبعة الثانية