



T. C.

ULUDAĞ ÜNİVERSİTESİ

SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ

TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI

KELAM BİLİM DALI

**ALÎ EL-KÂRİNİN EL-MEŞREBÜ'L-VERDÎ
FÎ MEZHEBİ'L-MEHDÎ ADLI ESERİ VE MEHDÎ'NİN
MEZHEBİNE DAİR ANALİZİ**

(Yüksek Lisans Tezi)

Mohammed Maarroof AL-BAYATI

BURSA-2016



T. C.

ULUDAĞ ÜNİVERSİTESİ

SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ

TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI

KELAM BİLİM DALI

**ALÎ EL-KÂRÎ'NİN *EL-MEŞREBÜ'L-VERDÎ*
FÎ MEZHEBİ'L-MEHDÎ ADLI ESERİ VE MEHDÎ'NİN
MEZHEBİNE DAİR ANALİZİ**

(Yüksek Lisans Tezi)

Mohammed Maarroof AL-BAYATI

Danışman:

Prof. Dr. Cağfer KARADAŞ

BURSA-2016

TEZ ONAY SAYFASI

T.C.
ULUDAĞ ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ MÜDÜRLÜĞÜNE

Temel İslam Bilimleri Anabilim Dalı, Kelam Bilim Dalı'nda 701423050 numaralı **Mohammed Maarroof AL-BAYATI** hazırladığı "**Ali el-Kârî'nin el-Meşrebü'l-Verdî fî Mezhebi'l-Mehdî Adlı Eseri ve Mehdînin Mezhebine Dair Analizi**" konulu Yüksek Lisans ile ilgili tez savunma sınavı, 22.09. 2016 günü Pazartesi 10.30 11.30 saatleri arasında yapılmış, sorulan sorulara alınan cevaplar sonunda adayın tezinin/çalışmasının ...*başarılı*.....(başarılı/başarısız)olduğuna *oybirliği*..... (oybirliği/oy çokluğu) ile karar verilmiştir.

Üye (Tez Danışmanı ve Sınav Komisyonu Başkanı)

Prof.Dr. Cağfer KARADAŞ
Uludağ Üniversitesi



Üye

Yrd.Doç.Dr.Recep ÖNAL
Balıkesir Üniversitesi



Üye

Doç. Dr. Orhan Şener
KOLOĞLU
Uludağ Üniversitesi

22...9../2016

YEMİN METNİ

Yüksek Lisans tezi olarak sunduğum “Ali el-Kârî'nin el-Meşrebü'l-Verdî fi Mezhebi'l-Mehdî Adlı Eseri ve Mehdînin Mezhebine Dair Analizi” başlıklı çalışmanın bilimsel araştırma, yazma ve etik kurallarına uygun olarak tarafımdan yazıldığına ve tezde yapılan bütün alıntıların kaynaklarının usulüne uygun olarak gösterildiğine, tezimde intihal ürünü cümle veya paragraflar bulunmadığına şerefim üzerine yemin ederim.

22.09.2016

Adı Soyadı:	Mohammed Maarooof AL-BAYATI
Öğrenci No:	701423050
Anabilim:	Temel İslam Bilimleri
Programı:	Tezli Yüksek Lisans
Statüsü:	Tezli Yüksek Lisans



YEMİN METNİ

Yüksek Lisans tezi olarak sunduğum “**Ali el-Kârî'nin el-Meşrebü'l-Verdî fi Mezhebi'l-Mehdî Adlı Eseri ve Mehdînin Mezhebine Dair Analizi**” başlıklı çalışmanın bilimsel araştırma, yazma ve etik kurallarına uygun olarak tarafımdan yazıldığına ve tezde yapılan bütün alıntıların kaynaklarının usulüne uygun olarak gösterildiğine, tezimde intihal ürünü cümle veya paragraflar bulunmadığına şerefim üzerine yemin ederim.

22.09.2016

Adı Soyadı:	Mohammed MaarooF AL-BAYATI
Öğrenci No:	701423050
Anabilim:	Temel İslam Bilimleri
Programı:	Tezli Yüksek Lisans
Statüsü:	Tezli Yüksek Lisans

ÖZET

Yazar Adı ve Soyadı : Mohammed MaarooF AL-BAYATI
Üniversite : Uludağ Üniversitesi
Enstitü : Sosyal Bilimler Enstitüsü
Anabilim Dalı : Temel İslam Bilimleri
Bilim Dalı : Kelam
Tezin Niteliği : Yüksek Lisans
Sayfa Sayısı : xi+130
Mezuniyet Tarihi :22. 09. 2016
Tez Danışmanı : Prof. Dr. Çağfer KARADAŞ

ALİ EL-KÂRÎ'NİN EL-MEŞREBÜ'L-VERDÎ FÎ MEZHEBİ'L-MEHDÎ ADLI ESERİ VE MEHDÎNİN MEZHEBİNE DAİR ANALİZİ

Müslümanlar arasında hicrî IV. asırdan itibaren mezhepleşme yaygın bir şekilde görülmektedir. Bunun sonucunda aslî konular yanında fer'î konularda da ihtilaflar her dönemde süregelmiş, bu durum birçok soruyu/sorunu da beraberinde getirmiştir. Çalışmanın konusu olan Mehdi'nin mezhebi de bu sorular/sorunlardan biridir.

Bu çalışmada Mehdi'nin hangi mezhepte geleceği sorusu üzerine ortaya çıkan görüşleri değerlendirilmiş, Ali el-Kârî'nin "el-Meşrebü'l-Verdî Fî Mezhebi'l-Mehdi" isimli eserinin temelini oluşturan "Mehdi geldiğinde Ebû Hanîfe 'ye mi yoksa İmam Şâfi'ye mi tâbi olacağı"na dair görüşleri incelenmiş, eserin çeşitli el yazma nüshaları karşılaştırılmış, başvurulan kaynaklar orijinal dilinde okunup objektif sonuçlar elde edilmeye çalışılmıştır.

Araştırma sonucunda Mehdi'nin mezhebiyle alakalı iddiaların sarîh nakle ve sahih akla uygun olmadığı belirtildikten sonra Mehdi'nin şahsi özelliklerine binaen kendisinin mukallit değil ancak mutlak müctehid olacağı ve hiçbir mezhebe tâbi olmayacağı sonucuna varılmıştır.

Anahtar Sözcükler:

Mehdi, Mezheb, Mutlak İctihad, Ali el-Kârî, Ahir Zaman

ABSTRACT

Name and Surname : Mohammed MaarooF al-Bayati
University : Uludağ University
Institution : Institute of Social Sciences
Field : Basic Islamic Sciences
Branch : Kalam
Degree Awarded : Master of Arts
Page Number : xi+130
Degree Date :22.09.2016
Supervisor : Prof. Dr. Cağfer KARADAŞ

ALI AL-QARI'S EPISTLE "AL-MASHRAB AL-WARDI FI MADHHAB AL-MAHDI" AND HIS ANALYSIS ON THE SECTARIAN IDENTITY OF AL-MAHDI

Different orders madhhab in religion were started to be seen widely amongst Muslims from the fourth hegira century on. Disagreements on secondary subjects have always been an issue among religious orders. Because of differences many questions have arisen.

This study focuses on the Mahdi's religious order, which is one of the questions that have been frequently asked.

In this study, the question "which religious order will the Mahdi belong to" has been evaluated by considering different sources.

Refusals on the idea from "al-Mashrab al-Wardi fi Madhhab al-Mahdi" by Ali el- Kârî, whose basis is that the Mahdi will join either Abu Hanifa or Imam al-Shafii, have been analyzed and different hand-written manuscripts have been compared. In order to be objective, all the sources used in the study were chosen and read in the original scripts.

At the end of this study, it has been stated that the claims on the Mahdi's religious order cannot be determined because these claims are not explicitly expressed in the scriptures and are against true logic. It has also been argued that the Mahdi could only be the leading scholar (Mujtahid) not a follower (Muqallid), which is why he cannot belong to any religious orders.

Keywords:

Ali al-Qari, al-Mahdi, Islamic Sects, End of Time

ÖNSÖZ

Tarih boyunca hemen hemen bütün ilimlerde, Müslümanlar arasından seçkin şahsiyetler çıkmıştır. Şüphesiz ki İslâm âlimleri bu şahsiyetler içerisinde en yüce makamlarda yer almışlardır. Zira onlar, Hz. Peygamber'in yegâne varisi olma payesine erişmek için çabalamışlardır. Böylelikle, buldukları toplum içinde hidâyet önderleri olmuş, sahip oldukları ilim ve irfan ile saadete giden yolu aydınlatmışlardır. Ali el- Kârî de bu önemli şahsiyetlerden biridir. Kur'ân'ı ve Sünnet'i doğrunun ölçüsü kabul etmiş, bid'atlere ve yanlışlara karşı kimden gelirse gelsin savaş açmış ve ömrü boyunca bu tür fikir ve akımlarla mücadele etmiştir. Kendi el emeği ile geçinip, resmî hiçbir görevi üstlenmemiş ve kabul etmemiştir. Bunun sonucunda şahsî fikirlerin dayatmasından uzak kalmış, özgün düşünmüş ve ilmi hayatını bu çerçevede sürdürmüştür.

Ali el- Kârî (ö. 1014/1606) "el-Meşrebü'l-Verdî fi Mezhebi'l-Mehdî" isimli eserinde, Tirmizi ve Ebû Davud'un naklettiği Abdullah b. Mesud ve Ümmü Seleme'ye isnad edilen rivâyetleri alarak, kıyametin kopmasına yakın bir zamanda Hz. Peygamberin neslinden Araplara krallık yapacak birisinin çıkacağını, bu ifadede geçen Araplardan, Müslüman olan Hz. Hasan veya Hüseyin'in zürriyetinden olması konusunda ihtilaf bulunduğunu ortaya koymaktadır. Ancak anne tarafından birine, baba tarafından da diğerine mensup olması mümkündür. Böylelikle ihtilaflar da ortadan kalkmış olur. Bu zatın Hz. Hüseyin ile beraber Hz. Hasan'ın zürriyetinden olması gerektiği konusunda ilginç bir takım tahlillere gidilmektedir. Buna göre Hz. Hüseyin'in neslinden birçok önemli şahsiyet gelmiş ve beklenen Mehdî de her ikisinin neslinden gelecektir. Zira Hz. Hasan hilafet makamından ayrıldığında, kendisine kutbiyyet mertebesi verilmiş olmakta, söz konusu kutbiyyetle hâtemü'l-evliyâ da nihayete erecektir. Böylece İsevî nübüvvetine yakın olarak Hz. Hasan'ın evlatlarından birisine de hâtemü'l-evliyâ mertebesi verilecek ve Hz. İsa ile beraber, insanları Hz. Peygamber'in dinine davet edeceklerdir.

Mehdî, zulüm ve haksızlıkla dolan yeryüzünü adaletle dolduracaktır. “Yeryüzünden” kendi tâbilerinin bulunduğu coğrafyalar ya da Arapların yaşadığı yerler kast edilmektedir. Ali el- Kârî Mehdî hakkında yapılan tasvirleri naklederek konuya son vermektedir. Mehdî ile ilgili olarak yapılan bütün tasvirlerde geçen zulüm ve haksızlıkla dolan ancak daha sonra adaletin hakim olacağı yeryüzünü, sadece Mehdî’nin tâbileri veya Arapların yaşadığı coğrafyalar ile sınırlaması kayda değer bir ayrıntıdır. Bu ayrıntı, Mehdî’nin muşahhas bir şahıs olmasının ötesinde ümmete rehberlik eden ve bir dönemde farklı şahıslar şeklinde de zuhur edeceği anlayışını desteklemektedir.

Çalışma konusu olarak “**Ali el-Kârî’nin el-Meşrebü’l-Verdî fî Mezhebi’l-Mehdî Adlı Eseri ve Mehdînin Mezhebine Dair Analizi**”nin seçilme sebepleri aşağıdaki maddelere dayanmaktadır;

- 1- Ali el-Kârî’nin yaşadığı çevreyi ve ilmi hayatını tanıtmak,
- 2- Ali el- Kârî’nin el yazma eserinin değerini ortaya koymak ve ilmi faydalarını göstermek,
- 3- Ali el-Kârî’nin Mehdî hakkındaki görüşlerini tespit etmek,
- 4- Mehdî konusunda yapılacak akademik çalışmalara katkıda bulunmak

Çalışmanın önem ve hedefine değinecek olursak; Ali el-Kârî tarafından kaleme alınan ve Usûlu’d-din, şeriat ve ahlâkın önemli konularını kapsayan “el-Meşrebü’l-Verdî fî Mezhebi’l-Mehdî” kitabı ilm-i kelam alanında yazılmış bir eserdir. Ali el-Kârî (ö. 1014/1606) devrinin önde gelen Hanefî âlimlerindedir. Bundan dolayı eseri büyük önem taşımaktadır. Tez sürecinde yapılmış olan araştırmalar ile müellifin “Mehdî’nin mezhebi konusundak görüşleri” ilgili naslar ışığında akademik olarak ilk defa ele alınmaktadır. Ali el-Kârî’nin beş ayrı el yazma eseri incelenmiş, ilmi kurallar ve usûller takip edilerek çalışma gerçekleştirilmiştir. Eser, nüshalar arasındaki farklılıklar da dikkate alınarak imlâya uygun tahkik edilmiş, eserdeki hadîs râvi zincirleri tek tek incelenmiş, hadislerin sahîh veya zayıf oldukları da belirlenmiştir. Aynı zamanda eserde adı geçen bazı eserlerin müellifleri hakkında özet bilgiler verilmiş ve kitapta adı geçen tarihî yerlerin kaynakları açıklamalara eklenmiştir.

Araştırma, üç bölümden oluşmaktadır. İlk bölümde; Ali el-Kârî’nin yaşadığı dönemde siyasî ve sosyal durum incelenmiş ve müellifin hayatı hakkında bilgi verilmiştir. İkinci bölümde; kavram olarak Mehdîlik, Mehdîlik anlayışının ortaya

çıkışı, Mehdi inancının zuhuru, Mehdî'nin Ehl-i Sünnet ve Şîa'ya göre durumu ve Mehdi'nin Mezhebi meselesine yer verilmiştir. Son bölümde ise söz konusu eser tahkîk edilerek aslına en yakın metin ortaya konmaya çalışılmıştır.

Tez konusunun seçiminde ve çalışmalarım esnasında hiçbir yardımı esirgemeyen hocam Prof. Dr. Cağfer Karadaş Bey'e, bilgilerinden istifade ettiğim diğer hocalarım ve çalışmanın gelişip tamamlanmasında emeği geçenlere teşekkür ederim.

Mohammed ALBAYATİ

Bursa - 2016



İÇİNDEKİLER

TEZ ONAY SAYFASI.....	ii
YEMİN METNİ	iii
ÖZET.....	iv
ABSTRACT	v
İÇİNDEKİLER	ix
KISALTMALAR	xi

BİRİNCİ BÖLÜM

ALİ EL-KÂRÎ'NİN YAŞADIĞI DÖNEMİN SİYASİ, TOPLUMSAL, İLMİ DURUMU VE BİR İLİM İNSANI OLARAK ALİ EL-KÂRÎ

1.1. SİYASÎ DURUM	1
1.1.1. Afganistan.....	1
1.1.2. Mekke-i Mükەرreme:	2
1.2. SOSYAL DURUM.....	2
1.3. İLMÎ DURUM.....	3
1.3.1. Mescid-i Haram' da İlmî Ders Halkaları:	4
1.3.2. Fetva:	4
1.3.3. Süleymaniye Medreseleri:	5
1.4. ALİ EL-KÂRÎ'NİN İSMİ	5
1.5. ŞÖHRETİ	6
1.5.1. Molla Ali Kârî İsmi İle Meşhur Olması:	6
1.5.2. el-Kârî İsmi İle Meşhur Olması:	6
1.6. NİSBESİ	7
1.7. DOĞUM YERİ	8
1.8. VEFATI	8
1.9. ALİ EL-KÂRÎ'NİN İLMÎ HAYATI.....	10
1.9.1. Yetiřmesi ve İlim Tahsili.....	10

1.9.2. Hocaları.....	10
1.9.3. Öğrencileri	12
1.9.4. Âlimler Katındaki İlmi Değeri ve Âlimlerin Ali el-Kârî İle İlgili Görüşleri	13
1.9.5. Eserleri	14
1.9.5.2. Şerhleri	16
1.9.5.3. Tefsîr ilmi.....	17
1.9.5.4. Hadîs İlmi.....	18
1.9.5.5. Fıkıh İlmi.....	18
1.9.5.6. Tasavvuf İlmi	19
1.9.5.7. Arap Dili ve Edebiyatı	20

İKİNCİ BÖLÜM MEHDİLİK MESELESİ

2.1. KAVRAM OLARAK MEHDİLİK	22
2.2. DOĞUMU	25
2.3. MEHDİ İNANCININ ZUHÛRU	25
2.4. EHL-İ SÛNNET’TE MEHDİ ANLAYIŞI	26
2.5. ŞİİLİK’TE MEHDİ ANLAYIŞI.....	27
2.6. MEHDİ’NİN MEZHEBİ	28

ÜÇÜNCÜ BÖLÜM TAHKİK BÖLÜMÜ

3.1.ESERİN İSMİ “EL-MEŞREBÛ’L VERDÎ FÎ MEZHEBÎ’L-MEHDÎ”	32
3.2. KONUSU.....	32
3.3. YAZARI	32
3.4. YAZILIŞ TARİHİ	32
3.5. TAHKİKTE KULLANILAN NÜSHALAR.....	32
3.6. ESERİN İNCELEMESİ VE ALİ EL-KÂRÎ’NİN “MEHDİ’NİN MEZHEBİ” KONUSUNDAKİ BAKIŞ AÇISI	34
3.7. ESER ÇALIŞMA PLANI	43
KAYNAKÇA	45
EKLER.....	126

KISALTMALAR

Kısaltma	Bibliyografik Bilgi
a.g.e.	: adı geçen eser
a.s.	: aleyhi's-selam
b.	: bin, ibn
bkz.	: bakınız
C.	: cilt
Haz.	: hazırlayan
Hz.	: hazreti
no.	: numara
s.	: sayfa
s.a.v.	: sallallahu aleyhi ve sellem
B.	: baskı
U.Ü.İ.F.D.	: Uludağ Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi
yay.	: Yayınevi
DİA	: Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi
v.b.	: ve benzeri
y.y.	: yayın yeri yok
t.y.	: tarih yok
tah.	: tahkik

BİRİNCİ BÖLÜM

ALİ el-KÂRİ’NİN YAŞADIĞI DÖNEMİN SİYASİ, TOPLUMSAL, İLMİ DURUMU VE BİR İLİM İNSANI OLARAK ALİ EL-KÂRİ

1.1. SİYASÎ DURUM

1.1.1. Afganistan

X. ve XI. asırlarda Afganistan’da siyâsî sorunlar, güvenlik problemi ve kargaşa ortamı hâkimdi. Bunun sebebi ise komşu ülkeleri olan Hindistan’daki Moğolların, İran’daki Safevîlerin ve Mâverâünnehir’deki Özbek kabilelerinin hâkimiyeti ele alma savaşı içinde olmalarıydı.

Afganistan şehirlerinden olan Kâbil ve Herat dönemin en güzel, seçkin ve aynı zamanda ilmî açıdan meşhur şehirlerindendi. Bu şehirlerde farklı mezhepler bir arada yaşamaktaydı. Safevîler, buralarda kendi fikirlerini yayarak Şah İsmail ile Safevî düşüncesini, hâkim kılmaya çalıştı. Bu fikri kabul etmeyip karşı çıkanları ise öldürdüler.

Safevîler, Herat ve Horasan eyaletinin bir parçasında bulunan Timur ailesinin (Moğol) ve Mâverâünnehir’de yaşayan Özbek kabilelerinin ne yapacaklarını düşünmeye başladı. Zira Safevîler, Moğollar ve Özbek kabilelerinin saldırılarından korkuyordu. Timur Emirleri, onları Özbeklerden korumak için Şah İsmail ile dost gibi davranıyorlardı. H. 907’de Babür Devleti, Özbek saldırısından çekindiği için Mâverâünnehir’de yaşayan Özbekleri kendi hâkimiyeti altına almak istedi. Fakat Babür Devleti, Özbek Lideri Şeybek Han tarafından yenilgiye uğratıldı. Bu zaferin ardından Şeybek Han h.911’e yılına kadar sınırlarını, Semerkand, Buhara ve Taşkent’i de içine alacak şekilde genişletti ve Mâverâünnehir’e geri döndü. Üç sene sonra ise tekrar

Horasan'a gitti. Özbekler karşısında zor durumda kalan Moğol Emiri Mirza, Özbeklere karşı Şah İsmail'den yardım istedi.

Gazneli Mahmud, h.916'da Abada'da Özbek ve Safevi ordusuyla karşı karşıya geldi. Çetin geçen savaşın sonunda Şah İsmail büyük bir zafer kazandı ve Şeybek Han'ı öldürdü. Bu zaferin ardından Merv'e giren Şah İsmail birçok insanı kılıçtan geçirerek Şiiliği Herat'ın resmi mezhebi olduğunu ilan etti.

Vaiz ve hatiplere baskı yaparak minberde sahabelere küfür etmelerini istedi. Devlet içinde pekçok bid'at ve hurafe yaydı. Bunun üzerine Herat'ta yaşayan ancak Şii olmayan birçok âlim ve ilim tahsil eden öğrenci, Hindistan ve Mekke'ye hicret etmek zorunda kaldı. Ali el- Kârî de Mekke'ye göç eden bu âlimlerden biridir.¹

1.1.2. Mekke-i Mükerrerme:

Memlûklüler Devleti'nin yıkılmasıyla idarî bakımdan Mısır'a bağlı olan Mekke, Osmanlı idaresine geçti. (h.923) O zamanlarda Mekke, eş-Şerif Ebû Nemi es-Sânî Muhammed b. Berakât hükümdarlığı altındaydı(h.931-974). Bu hükümdar zamanında, Mekke; siyasî, toplumsal ve dinî bakımdan altın çağlarından birini yaşadı. Mekke, Hicaz bölgesinin merkezi olmasının yanı sıra içinde Kâbe'yi bulundurmasından dolayı da İslâm dünyasının manevî merkezi konumundaydı. Bu nedenle birçok âlim Mekke'ye seyahat ediyordu. Mekke'ye yapılan bu ilim seyahatlerinin neticesinde Mekke'de yoğun bir ilmî ortam oluştu.² Ali el- Kârî de bu dönemde Mekke'ye hicret etti. Ali el- Kârî bu ortamdan istifade etmiş, imkân nispetinde her âlimden yararlanmaya çalışmıştır. Ali el- Kârî'nin yaşadığı Mekke'nin o dönem Osmanlı idaresi altında olması, kendisinin Hanefî mezhebine mensubiyeti ve ilmî şahsiyet, kendisinin kısa zamanda Osmanlı topraklarında meşhur olmasına zemin hazırlamıştır.

1.2.SOSYAL DURUM

Osmanlı Devleti'nden önce, Memlûkler zamanında, Mekke çok küçük bir şehirdi. Şehir, Mi'lat'tan başlayıp eş-Şebike'de bitiyordu. Burada yaşayan insanların

¹ Mahmud Şakir, *et-Târîhu'l-İslâmî*, C. I, 8. B., İskenderiyye, Mektebetü'l-İslâmiyye yay., 2000, ss.385-386-404.

² Ahmed subâî, *Târîhu'l-Mekke*, C. I, 8. B., Riyad, Dâru'l-Emâneti'l-Âmme., 1419/1999, ss. 395-405.

sayısı çok azdı. Sabah saatlerinde pazarlar ve sokaklarda canlılık olmazdı. Memlûkler'den sonra Osmanlı Devleti hilâfeti aldı ve her şey değişti. Mekke'ye yapılan yatırımlar sonucunda ticaret hinterlandı genişledi, şehrin nüfusu arttı, gerek siyasi sınırları gerekse sosyal ve ekonomik konumu bakımından Mekke oldukça genişledi.

Şerîf Hasan b. Ebû Nemî zamanında Mekke'ye hicret edip yerleşenlerin ve hacca gidenlerin sayısı arttı ve Mekke'nin nüfus yoğunluğu şehrin kapasitesini aştı. Bu durum üzerine Mekke valisi, Mekke dışından gelen hacıların, hac ibadetini bitirir bitirmez memleketlerine geri gitmelerini istiyordu.

Mekke'nin Osmanlı dönemindeki siyasi, sosyal ve deografik gelişmeler mimarî alanda da hızla kendisini göstermiş ve Mekke'nin gerek evleri gerekse diğer yapıları da o nisbette gelişmiştir.³ Bu değişim ve gelişimin yanısıra I. Sultan Selim, Mekke ve Medine halkına pekçok gıda yardımında da bulunmuştur.⁴

1.3. İLMÎ DURUM

Heratta dünyaya gelen Ali el- Kârî, ilk tahsilini burada yaptıktan sonra Mekke'ye hicret etti ve oraya yerleşti. Hicri X. asrın başlarında Hicaz bölgesi, Osmanlı egemenliği altına girdi ve bölge bu asırda ilmi açıdan oldukça aktif hale geldi. Böylece pekçok insan Mekke'ye hicret etmeye başladı. Bunlar arasında âlimler de vardı, Ali el-Kârî de o âlimlerden biriydi. "Beytullah'ın komşusu olarak " öğrendikleri ilimleri büyük bir iştiyakla yaymaya başladılar. Bu asırda Mekke, ilmi ve kültürel açıdan tam bir merkez haline gelmişti.⁵

Mekke'de el-Hindî ibn Hacer Ali el-Müttaki el-Heysemî ve allâme Kutbüddin el-Mekkî gibi âlimlerden ilim tahsil etti. Başta fıkıh ve hadis olmak üzere kıraat, tefsir, akaid, kelâm, tasavvuf, tarih, dil ve edebiyat alanlarında devrinin önde gelen âlimleri arasında yer aldı. Resmî hiçbir görevi kabul etmedi. Sülûs ve nesih hattında bir hattat kadar yetenekliydi. Zamanındaki bid'at ve hurafelere ceasaretle karşı koyan Ali el-Kârî, bazı konularda İmam Mâlik ve Şâfiîye itirazda bulunması, Hanefiler'i tenkit eden Şafiî fukahasına ağır bir dille cevap vermesi ve Muhyiddin İbnü'l-Arabî'nin vahdet-i vücûd

³ Muhammed b. Ahmed Nahravani, *el-A'lâm bi'l-A'lâmi'l-Beyti'l-Harâm*, C.I, Medresetu'l-Mahrûse, 1271/1855, s.39.

⁴ Nahravani, a.g.e., s.40.

⁵ subâi, a.g.e.,C.II, s.531.

görüŖüne Ŗiddetle karŖı çıkararak onu tekfir etmesi gibi sebeplerle bazı çevrelerin antipatisini kazanmıŖtır. Ali el- Kârî Hanefî mezhebine son derece bađlıydı. Tasavvufa olan ilgisi yanında İbn Teymiyye ve İbn Kayyim'in ilmî kudretlerini takdir etmiŖ ve onları savunmuŖtur. Özellikle mevzu hadislerle ilgili çalıŖmalarıyla da tanınan Ali el-Kârî, itikadî konularda Selefiyye'nin görüşlerini benimsemiŖ, bu sebeple kelâm ve tasavvuf konularındaki aşırı temayüllere karŖı çıkmıŖtır. Muhalifi birçok âlim ve mutasavvıfın, onun eserlerinin okunmaması yolundaki menfî tavır ve telkinleri, kendi sahalarında deđerli olan bu eserlerin elden ele dolaŖıp okunmasına engel olamamıŖtır. Ŗevkânî bazı konularda büyük imamlara itirazda bulunmaktan çekinmemesini ancak mütehidde bulunabilecek bir tavır olarak deđerlendirirken, Abdülhay el-Leknevî ile bazı âlimler onu 1000. yılın baŖlarındaki müceddid'lerden saymıŖlardır.

Mekke'deki ilmî faaliyetleri baŖlıklar halinde özetlemek gerekirse;

1.3.1. Mescid-i Haram' da İlmî Ders Halkaları:

Mescid-i Haram'da farklı ilimler tahsil etmek amacıyla buraya gelen âlimler, kalabalık ders halkaları oluŖturuyordu. Bu ilim halkalarında bulunan baŖlıca alimler Ŗunlardır:

- eŖ- Ŗeyh Ebû'l-Hasan el-Bekir Muhammed Celâleddîn Muhammed bin Abdurrahman b. Ahmed b. Muhammed, el-Sıdkî el-Ŗâfi el-Mısırî (ö. 952/1546)

- İbn Hacer el-Heytemî el- Ezherî, el-Mekkî, (ö. 973/1566).

- Ali el-Muttakî el- Hindî (ö. 975/1568).⁶

1.3.2. Fetva:

Mekke zamanla bađrında pekçok alimi barındıran bir fetva merkezi haline geldi. Bu fetva merkezinde ehl-i sünnetin dört büyük mezhebine ait birer kürsü bulunuyordu. Her kürsünün baŖında ise o mezhebin derûnî bilgisine sahip özel bir müftüsü vardı. Burasa fetva yönetimi ise , Hanefî âlimleri tarafından yapılırdı.

⁶ Subâi, a.g.e., C.II, 8. B., s.531.

1.3.3. Süleymaniye Medreseleri:

Osmanlı Devleti tarafından kurulan medreselerin, Mekke'nin ilmi açıdan ilerlemesinde büyük rolü vardı. Osmanlı'nın kudretli padişahı Sultan Süleyman b. Selim b. Beyazıt'ın emriyle Mekke'de Süleymaniye Medreseleri inşa edildi. Dört büyük mezhepten her birini temsilen bir medrese inşa edilmesini emreden Sultan Süleyman, bu emriyle Mekke'de dört medresenin İslam dünyasına kazandırılmasına vesile oldu. Burada yetişen birbirinden değerli pekçok âlim, ilim tahsilini tamamladıktan sonra İslam dinine hizmet etmek için dünyanın dört bir yanına dağılıyordu.⁷

1.4. ALİ el-KÂRÎ'NİN İSMİ

Ali el-Kârî, Ali bin Sultan Muhammed,⁸ Ali bin Sultan el-Herevî,⁹

Ali el- Kârî bin Sultan bin Muhammed,¹⁰

Ali bin Muhammed Sultan,¹¹ Ali bin Muhammed bin Sultan¹² olarak çeşitli adlarla zikredilmiştir.

Ebü'I-Hasen Nâirüddîn Alî b. Sultân Muhammed el-Kârî el-Herevî.¹³

Müellifin birçok eserinde, ismi Ali bin Sultan el-Kârî olarak geçer. Bu bilgi birinci görüşün doğruluğunu desteklemektedir.¹⁴

İshak el-Sakkâzî¹⁵ 'Feydu'l-Arhâm' kitabında Ali bin Sultân Muhammed hakkında şöyle der; "Sınır komşusu ve Acem olan Herat beldesinden hicret etti. Acem

⁷ Halil İbrahim Kutlay, *İmam Ali el-Kârî ve Âsâruhu fi İlmi'l-Hadîs*, 1. B., Mısır, Dâru'l-Beşâiri'l-İslâmiyye yay., 1987, ss.38-39-40.

⁸ Birçok eserinde bu isimlendirmeye zikredilmiştir. Örneğin; el-Meşrebü'l- Verdî fi Mezhebi'l-Mehdî, Mukaddimesinde "Ali b. Sultan el-Kârî" şeklinde geçmiştir.

⁹ Muhammed Murtazâ ez-Zebîdî, *Tacu'l-Arûz min Cevahîru'l-Kâmûs*, C.I, 2. B., İskenderiyye, Daru'l-Hidaye yay.,2008, s.4.

¹⁰ Muhammed b. Ali b. Muhammed b. Abdullah Şevkânî, *el-Bedru'l-Tâlî bi Mahâsin min Ba'di 'l-Karni'l Sabi'*, C.I,1. B., Beyrut, Daru'l Marife yay., 1418/1998, s.445.

¹¹ Ali b. (Sultan) Muhammed Ebu'l Hasan Nureddin el-Herevi el-Kârî, *el-Esraru'l Merfua' fi el-Ahbar'i-l Mevzua*, (tah. Muhammed Lutfi el-Sabbağ),1. B., Beyrut, Mektebetu'l-İslamiyye yay., 1996, s.1.

¹² Muhammed b. Cağfer el-Kettânî, *er-Risale el-Mustetarriفة li Beyan Meşhur Kutubi'l Sunne el-Muşarrafê*, 5. B., İskenderiyye, Daru'l-Beşairu'l-İslamiyye, 1414/1993, s.153.

¹³ Ahmet Özel, "Ali el-Kârî", *DİA*, C.II, s. 404.

¹⁴ Ali el-Kârî, *el-Meşrebü'l-Verdî fi Mezhebi'l-Mehdî*,S.1

¹⁵ Şeyh Ebu İshak İbrahim b. Abdullah el-Sakkâzî el-Rumî (ö. 1134/1722), Ali el-Kârî'nin, *el-Hizbu'l Azam ve'l Verdu'l Efhâm*, eserini şerhederek o eseri, *Feyzu'l Erham ve Fethu'l Ekrem* olarak isimlendirmiştir.

halkı, çocuklarına genellikle “Fadıl Muhammed, Sâdık Muhammed” gibi mürekkebe isim verir. Kesin olmamakla birlikte eldeki bilgilere göre, babasının ismi Sultan Muhammed’dir. Hükümdar soyundan olduğu duyulmamıştır.¹⁶ Ali el-Kârî’nin lakabı; “Nureddin”¹⁷, künyesi ise Ebû ‘l- Hasan diye meşhurdur.¹⁸

1.5. ŞÖHRETİ

Şu iki özelliği ile meşhurdur:

1.5.1. Molla Ali Kârî İsmi İle Meşhur Olması:

Bazı müellif¹⁹ ve alimler eserlerinde Ali el-Kârî için “molla”,²⁰ bazıları “munle” bazıları ise “Mevla” sıfatını zikretmişlerdir. Bu sıfatın Aslı Arapça’dır. Çoğunlukla İran, Türkistan, Afganistan, Pakistan, Hindistan ve Türkiye’de kullanılmıştır. ملا “mulle” şeklinde de yazılan kelimenin mim harfi dammeli, lam harfi şeddeli olup sonunda ise elif²¹ vardır. Zubeydî’ye göre molla kelimesi, mevlâ kelimesinden türetilmiştir. Acemler tarafından da kullanılan kelime Mevlevîlere de nispet edilmiştir. Büyük âlim el-Mevlevî’ye hitap ettiklerinde “molla” denmiştir, fakat bu çirkin bir tahriftir.²²

1.5.2. el-Kârî İsmi İle Meşhur Olması:

el-Kârî ‘قرا’ kökünden ism-i faildir, Ali el-Kârî kıraat ilminde üstün bilgili bir kişi olduğu için bu isimle anılmıştır. Büyük âlim, kıraat ilmini kavramış biriydi. Şeyh Muhammed Abdulhâlim b. Abdurrahim el Numanî, el-Kârî için şöyle der; Kur’ân-ı Kerim’i Mekke’de değerli kârilere yanında okudu. Ezberini çok sağlam yaptı. Şatıbiyye’yi ezberledi ve yedi kıraatı tamamlayarak bütün çeşitleriyle sağlamlaştırdı.

İsmail Paşa İsmail b. Muhammed Emin b. Mîr Selim el-Bâbânî el-Bağdâdî, *Hediyetu'l Arifîn Esma el-Muellifîn ve Asaru'l Musannifîn*, C.I, Beyrut, Lübnan, Daru'l-İhya es-Surat yay., 1951, s. 37.

¹⁶ Seyyid Muînüddîn-i Ceştî, *el-Bidaatu'l Mizcât limen yutalia' el-Mirkate fi şerh el-Mişkât*, 1. B., Pakistan,İmdadiyye yay., 1386/1967, ss.1-2.

¹⁷ Mustafa b. Abdullah Katip Çelebi, *Keşfu'z-Zunûn an Esâmî'l-Kütüb ve'l- Fünûn*, (tah. Muhammed Şerafüddin Yaltekaya), C.I, Bağdat, Mektebetü'l-Müsenna yay., 1941, ss. 445-454-1050; C.II, ss. 1159-1698-1831-1972.

¹⁸ Katip Çelebi, a.g.e., C.I, s. 1050.

¹⁹ Katip Çelebi, a.g.e., C.I, s. 60.

²⁰ Katip Çelebi, a.g.e., C.I, ss. 1-850-882 ; C.II, s.1182.

²¹ Abdülmelik b. Hüseyin b. Abdülmelik el-Şafî A'sımî el-Mekkî, *Samtu'n-Nücûmi'l-Avâlî fi Enba el-Evâi'l ve't-Tevâli*, C.IV, 1. B., Beyrut, Daru'l-Kütübü'l-İlmiyye yay., 1998, s. 394.

²² ez-Zebîdî, a.g.e., C.X, s.401.

Kur'ân-ı Kerim'i en güzel tertil ile okudu. Böylece "el-Kârî"²³ ismiyle meşhur olmuştur.

el-Kârî Herat kendi beldesinde küçük yaştan itibaren Kur'ân ile meşgul olmuştur. Buradan hicret ettikten sonra Mekke'ye gitmiş, orada kurrâ ve şeyhlerden ders almıştır. Hayatı boyunca tecvit ve kıraat ilmiyle meşgul olmuştur. Bunun yanında diğer İslami ilimleri de okumuş, kelâm ve hadîs alanında da birçok eser yazmıştır.²⁴

1.6. NİSBESİ

Müellif birkaç nisbe ile meşhur olmuştur. Bu nisbeler şunlardır:

1. "el-Herevî". Müellif bununla Afganistan'ın Herat şehrine nispet edilir. Mühmel olan hâyı fethalayarak okumak, diğerinde de elif ve hâyı dammeleyerek okumak caizdir.²⁵ el-Hamevî konuyla ilgili olarak şöyle der; "Herat, Horasan'da meşhur olan büyük bir şehirdir. Herat şehrinin hicri 607 tarihindeki güzelliğini başka bir şehirde görmedim. Şehir, kalabalık oluşu, bahçelerinin büyüklüğü, sularının bereketi, nimetlerinin bolluğu ve âlimlerinin çokluğu ile bilinmekteydi. Herat zengin ve iyi insanlarla doluydu. Fakat zamanla bu şehri kıskandılar ve pekçok olay meydana geldi. Tataristan'dan kâfirler geldi ve bu güzel beldeyi yıkarak ahalisini dağıttılar. Bütün bu hadiseler hicri 618'de olmuştur.²⁶" Günümüzde ise Herat, Afganistan'ın en önemli ikinci şehridir. Ali el-Kârî'de bu şehirde doğup büyüdüğü için bazı eserlerde el-Herevî nisbesiyle kaydedilmiştir.

2. "Mekkî". Mekke-i Mükerreme'ye nispet edilir. Ali el-Kârî Mekke'ye hicret ederek, orayı kendisine vatan edinmiş ve orada ilim öğrenmiştir. Kâbe'nin civarında kırk sene yaşamış ve orada vefat etmiştir.²⁷

3. "el-Hanefî". Müellif, Hanefî mezhebinden olduğu için bu mezhebe nispet edilmiştir. Zira Hanefî mezhebi, Ebû Hanife'nin(r.a) mezhebidir. Bu bilgiyi Mirkâtü'l-mefâtiḥ şerh mişkâtü'l-mesâbih adlı eserden öğreniyoruz. Ali el-Kârî, Hanefî

²³ Ceştî, a.g.e., C.I, s.2.

²⁴ Kutlay, a.g.e., s.46.

²⁵ İbnü'l-esîr İzzeddin Ebu'l-Hasan Ali b. Muhammed el-Cezerî, *el-Lübâb fi tehzîbi'l-Ensâb*, C.III, Bağdat, Mektebetü'l-Musennâ, yay.,2000, s.386.

²⁶ Ebu Abdillâh Şihâbüddin Yakut b. Abdillâh el-Bağdâdî er-Rûmî el-Bağdâdî Hamevi, *Mu'cemu'l-Buldân*, C.V, 2. B., Beyrut, 1397/1977, s.395.

²⁷ el-A'simî, a.g.e., C.IV, s.402.

mezhebine pek çok katkıda bulunmuştur. Kendi mezhebi ile ilgili çok sayıda fikhî eser ve makale kaleme almıştır. Bu eserlerin en meşhuru 'Fethu'l-Bâbi'l-Înaye bi'şerhi'n-Nikâye'dir.²⁸

1.7. DOĞUM YERİ

Ali el-Kârî'nin doğum tarihiyle ilgili bir kaynak bulunmamaktadır. Hayatı ile ilgili bilgi veren kaynaklar onun Herat'da yaşadığını zikretmekle yetinmişlerdir.²⁹

1.8. VEFATI

Ali el-Kârî, gerek kaleme almış olduğu eserleriyle gerekse çeşitli zaman ve zeminde yapmış olduğu dersleriyle Hz.Muhammed'in sünnetinin önemini vurgulamış, pek çok akâid meselesini ispat etmiş, hadislerin sahih-zayıf olduğunu beyan ederek, selef âlimlerinin yolunu takip etmiş, bid'at, münkerat ve sultanların mallarından uzaklaşmıştır. Geçimini kendi el emeğiyle temin etmiş ve yaşam şartlarının ağırlaştığı zamanlarda da sabrederek, eceli gelene kadar İslâm dinine hizmet etmiştir. H.1014 Şevval ayında Mekke'de vefat etmiş ve³⁰ "el-Mualla" mezarlığına defnedilmiştir.

Ali el-Kârî'nin vefat tarihi hakkında kaynaklarda farklı bilgilere rastlanmaktadır. Bazı kaynaklara göre vefat tarihi 1010/1602³¹, bir başkasına göre 1016/1608, diğer bir kaynağa göre ise 1044/1635'tir.³²

Zikredilen üç görüşü İmam Leknevî reddetmektedir. Leknevî'ye göre Molla Ali bin Sultan Muhammed veya Muhammed Sultan el Herevî ne h.1010, ne h.1016, ne de h.1044 tarihinde vefat etmiştir. Leknevî'nin tespitine göre doğru olan 1014/1605 tarihinde vefat ettiği'dir. Çünkü bu görüşler yanlış kaynaklardan alınmıştır.³³ Yukarıda

²⁸ Ali el-Kârî, *Mirkâtu'l-Miftâh Şerhu Mişkati'l-Misbâh*, C.II,1. B., Beyrut, Dâru'l-Fikr yay., 1422/2000, s.682.

²⁹ Muhammed Emin b. Fadlullah b. Muhibbiddin b. Muhammed Muhibbî, *Hulâsâtü'l-Âsâr fi A'yânu'l-Karni'l-Hâdî Aşer*, C.III, Beyrut, Matbaatü'l-Vehîbe,1284/1868, s. 185; Asımî, a.g.e., C.IV, s. 394; el-Şevkânî, a.g.e., C.I, s.445.

³⁰ Muhibbî, a.g.e., C. III, s. 186; Asımî, a.g.e., C. IV, s. 394; Muhammed Abdulhayy b. Muhammed Abdulhalim Leknevî, *et-Ta'likel-Mumecced ala Muvatta' Muhammed*, C.I, I.B., Dimeşk, Daru'l Kalem yay., 1412/1991, s.108.

³¹ Katip Çelebi, a.g.e., C.I, s.445.

³² Katip Çelebi, a.g.e., C.I, s.1.

³³ Leknevî, *el-Refu' ve't-Tekmil fi Cerhu ve't-Tâdil*, 3. B., (tah. Abdulfetah Ebû Gudde), Dimeşk, Mektebet'ül-İslamiyye yay., 1407/1987, s.77.

zikredilen kaynak ve bilgiler birlikte deęerlendirildięinde Ali el-Kârî'nin vefat tarihi h.1605 olarak tesbit edilmektedir.

Ali el-Kârî, 1014/1605 yılının Şevval ayında Mekke-i Mükerreme'de vefat etmiş ve tarikat şeyhi olan Abdullah Sindî'nin kabrinin yanına defnolunmuştur. Ölüm haberini duyan Mısır ulemâsı Ezher Camii'nde gıyabında cenaze namazı kılmışlardır.



1.9. ALİ EL-KÂRÎ'NİN İLMÎ HAYATI

1.9.1. Yetiřmesi ve İlim Tahsili

Ali el-Kârî henüz küçük yařlarda iken Heratlı âlimlerden ilim tahsil etmeye bařladı. el-Kârî Herat âlimlerinden kıraat, tecvid ve kelâm ilmini öğrendi. O çağda bir ilim talebesi için gerekli bütün kitapları okudu. Ali el-Kârî, temel İslâmî ilimlerin bütünüyle meřgul olarak hemen her alanda birden fazla eser yazdı. Kaleme aldığı eserler onun ilmî maharetini göstermektedir. Ölümünü duyan Mısır ulemasının, onun cenaze namazını gıyaben kılmaları, daha hayatta iken İslâm âleminde tanınan bir şahsiyet olduğunu göstermektedir. Nitekim terâcim kitapları şöhretinin büyüklüğünden ve eserlerinin öneminden bahseder. Yüzden fazla eserinin günümüze kadar ulařmış olması bu tespiti doğrulayan başka bir delil olarak kabul edilebilir.³⁴

930/1524 tarihinde Şah İsmail Safevi, Herat'ı işgal etmiş ve burayı devletin başkenti yapmıştır. Şah İsmail Safevi, ilerleyen yıllarda kendisine itaat etmeyen âlimlere zulmetmeye bařladı. Kendilerine reva görülen hapis cezaları, zulüm ve işkencelere daha fazla dayanamayan pekçok âlim, Herat'tan ayrılarak diđer İslâm beldelerine hicret etmişlerdir. Bu âlimler arasında bulunan Ali el-Kârî de Mekke'ye hicret etmiş ve ömrünün sonuna kadar orada ikamet etmiştir.

1.9.2. Hocaları

Ali el-Kârî zeki ve dahi öğrencilerden sayılırdı. Bundan dolayı birçok ilim meclisinde sıklıkla bulunurdu. Özellikle Mekke'ye hicret ettikten sonra oradaki âlimlere sık sık gidip, onlardan fıkıh, kelâm, kıraat, hadîs, tefsir, tasavvuf ilimlerini öğrendi. Mekke'de onu tanıyan herkes ondan övgü ile bahsederdi. Her zaman ya elinde kitabı bulunur ya da bir hocanın yanında olurdu³⁵.

1.9.2.1. İbn Hacer el-Heytemî:

XVI. yüzyılda yetişen büyük İslâm âlimlerinden İbn Hacer el Heytemî, fakih, mütekellim, mütehadis bir zât olup Mısır'da Heytem denilen yerde doğduğu için Heytemî, Mekke'ye yerleřtiđi için Mekki nisbeleriyle tanınmıştır. Şehabeddin Ebû'l-

³⁴ Çađfer Karadař, Ali El-Kârî'nin Akaide Dair Eserleri Ve Bazı İtikadi Görüşleri, Marmara Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, (Yayımlanmış Yüksek Lisan Tezi), İstanbul, 1991, s. 16.

³⁵ Kutlay, a.g.e., s.55.

Abbas Ahmed b. Muhammed b. Muhammed b. Ali b. Muhammed b. Ali b. Haceru'l-Heytemî eş Şâfi(h.909) adıyla bilinir. Heytemî, zamanın önde gelen hocalarından ders aldı. Başta Nevevî'nin *Minhâcü't-tâlibîn*'i olmak üzere çeşitli metinleri ezberleyen İbn Hacer daha yirmi yaşında iken fetva ve ders vermek üzere hocalarından icâzet aldı. Tefsir, hadis, fıkıh, usûl-i fıkıh, ferâiz, kelâm, matematik, tıp, mantık, sarf, nahiv, meânî, beyân ve tasavvuf gibi ilim dallarının çoğunda eser verecek seviyeye ulaştı.³⁶ 974/1567 tarihinde Mekke'de vefat etti ve Cennetü'l-Muallâ'daki Türbetü't-Taberiyyîn kısmına defnedildi.³⁷ es-Savâikü'l-Muhrika, Minhâc şerhi Tuhfeti'l-Muhtâc, el-Fetevâyı Kübrâ, Nasîhatü'l-Mülûk, el-Fetâvâ-yı Hadîsiyye, el-Kavlü'l-Muhtasar fî Alâmât'il-Mehdî, onun eserlerinden bâzılarıdır.

1.9.2.2. Ali el-Muttakî el Hindî:

Tam adı Alî b. Hüsâmiddîn b. Abdilmelik b. Kādihân el-Müttakî el-Hindî'dir. Kendisi Hindistanlı bir sûfî ve hadis âlimidir. Muhammed es-Sekafî'den Kâdiriyye, Şâzeliyye ve Medyeniyye hilâfeti alarak irşad faaliyetlerine başladı. Öte yandan dinî ilimler tahsiline devam edip İbn Hacer el-Heytemî gibi âlimlerden istifade etti. 944-961/1537-1554 yılları arasında Gucerât Sultanı III. Mahmud'un davetiyle Hindistan'a giderek Gucerât başkadısı oldu. İcraatlarından rahatsız olan çevrelerin, onun III. Mahmud ile arasını açma girişimleri üzerine tekrar Mekke'ye döndü. Hayatının geri kalan kısmını Mekke'de ilim tadrîsi ve irşad faaliyetleriyle geçiren Müttakî el-Hindî 975/1567 tarihinde vefat etti.³⁸

1.9.2.3. Atiyye es-Selmî:

Alim bir zat olan Zeyneddin Atiyye b. Ali b. Hasan es Selmî eş-Şâfiî 982/1575 yılında Mekke'de vefat etti ve yine buraya defnedildi³⁹.

1.9.2.4. Mir Kelân Âlim Muhammed Saîd el- Hanefî el-Horasânî:

el-Horasânî Kabe'ye komşu oldu, orada hem ilim öğrendi hem de öğretti. Sonra Hindistan'a hicret etti. 983/1576 tarihinde orada vefat etti.⁴⁰

³⁶Cengiz Kallek, "İbn Hacer el-Heytemî", *DİA*, C.XIX, s. 532.

³⁷ Abdullah b. Ebî Bekr Ayderûs, *en-Nûru's-Sâfir an İhbari'l-Karni'l-Âşîr*, 1.B., Beyrut, Dar'ül-Kütübü'l-İlmiyye yay., 1405/1985, s.112; Abdulhayy b.Ahmed b. Muhammedİ bn el-İmad el-Hanbeli, *Şezerât ez-Zehab fî Ahbâr min Zehab*, C.X, 1. B., Dimeşk, Dar İbn Kesir yay., 1406/1986, s. 542.

³⁸Azmi Özcan, "Ali el-Muttaki el Hindî", *DİA*, C.XXXII, s. 223.

³⁹Ali el-Kârî, a.g.e., C. IX, s. 4053; Hayreddin Mahmut b. Muhammed b. Ali b. Farisel-Zerkelî, *el-A'lâm*, C.IV, 15. B., Beyrut, Lübnan, Daru'l-İlim li'l-Melayin yay.,2002, s.238.

1.9.2.5. Abdullah es-Sindî:

Kendisi âlim, kadı olup tam adı Abdullah b. İbrahim el-Amrî es-Sendî el-Mekki el-Hanefidir. Birçok ilim dalında uzmandı. 984/1577 yılında vefat etti.⁴¹ *Cem'u'l-menâsik ve nef'u'n-nâsik* eseriyle şöhret kazanmıştır.

1.9.2.6. Kutbeddin el-Mekkî:

Bir alim, müfessir ve tarihçi olan el-Mekkî, Muhammed b. Alaaddin Ahmed b. Muhammed b. Kadıhan Kutbeddîn el-Hindi el-Kutbî ismiyle meşhur olmuştur. 990/1583 yılında vefat etmiştir.⁴²

1.9.2.7. Ebû 'l-Hasan el-Bekrî:

Tam adı Ebû'l-Hasan Muhammed b. Celâleddin Muhammed b. Abdurrahman el-Bekrî es-Sıddıkî'dir. 889/1593'de Mısır'da doğdu. Bir yıl Mısır'da bir yıl Mekke'de ikamet etmiştir. Müfessir ve mutasavvıf olan Ebû'l-Hasan el-Bekrî, 952/1545 yılında vefat etmiştir. Şafîî âlimlerinden olup *Tefsîru'l-Bekrî* ve *Şerhu Minhâcu'n-Nevevî* gibi eserleri vardır.

1.9.2.8. Muîniddîn Hâfız Zeyneddîn:

Herat'ın Ziyaretgâh bölgesindedir. Herat'ın meşhur hatiplerinden olup Ali el-Kârî'ye kıraat hocalığı yapmıştır. 916/1510 civarında Şah İsmail'in halka okunması için gönderdiği fermanda sahabeye küfür eden kısmı okumadığı için Şah'ın adamları tarafından öldürülmüştür.⁴³

1.9.3. Öğrencileri

Allah, Ali el-Kârî'ye ilimde büyük bir yetenek verdiği için Herat ve Mekke'deki ilim tahsilinden sonra farklı alanlarda ilim ve irşat faaliyetlerine başlamış ve yaklaşık 40 sene Mekke'de Mescid-i Haram'ın yakınında ders vermiştir.⁴⁴

⁴⁰Abdulhayy b. Fahreddin b. Abdulali el-Husnî et-Tâlibî,*Neshetu'l Havatir ve Behcetü'l Mesami' ve'n Nevazir*, C.IV, 1.B., Beyrut, Lübnan, Dâr İbn Hazm yay., 1420/1999, s.422.

⁴¹et-Tâlibî, a.g.e., C.IV, s.373.

⁴²İbn İmad, a.g.e., C.X, s.617.

⁴³Karadaş, a.g.e., s. 9.

⁴⁴Kutlay,a.g.e., s.48.

Ali el-Kârî'nin sayılamayacak kadar çok öğrencisi olmuştur. Bunların en meşhurları şunlardır :

1.9.3.1. Abdulkadir et-Taberî:

et-Taberî imam-hatip ve müftülük gibi vazifeler üstlenmiştir. Tam adı Muhyiddin Abdülkadir b. Muhammed b. Yahya b. Mükerrerem b. el-Muhib el-Muhammed el-Hüseyni et-Taberî eş-Şafii el-Mekkî'dir. 1033/1624 yılında vefat etmiştir.⁴⁵

1.9.3.2. Abdurrahman el-Murşîdî:

Âlim bir zat olan el-Mürşîdî'nin tam adı, Abdurrahman b. İsa b. Murşîd el-Amri el-Murşîdi el-Mekkî el-Hanefî'dir. 1037/1628 de vefat etmiştir.⁴⁶

1.9.3.3. Şeyh Muhammed b. Farûh el Maravî:

Muhammed Ebû Abdullah Abdulazîm el-Mekkî el-Hanefî ismiyle tanınmış, b. Munle Faruh b. Abdil Muhsin b. Abdulhâlık el-Mevrevî(Rum şehri Mevra'ya nispetle) ismini almış ve 1061/1651 yılında vefat etmiştir.⁴⁷

1.9.4. Âlimler Katındaki İlmî Değeri ve Âlimlerin Ali el-Kârî İle İlgili Görüşleri

Ali el-Kârî tüm vaktini ilme ve dine hizmet için adanmış, bu yolda vatanından da vazgeçmiştir. Bu fedakarlığının sonunda Allah Teâla da ona ilim kapısını açtı. Onun ders halkasına katılan, onun meclisinde bulunan, onun kitaplarını okuyan, kısaca onu tanıyan herkes onun hakkında güzel şeyler söylemiş ve onu hayırla yadetmişlerdir. Bazıları tarafından zamanın müceddidi dahi sayılmıştır.

Bazı alimlerin Ali el-Kârî hakkındaki görüşleri;

1.9.4.1. -Âsımî;

“Naklî ve aklî ilimlere vâkıf bir âlim olan Âsımî Kur'ân, hadis, kelam ilimlerinde de söz sahibi idi. Ezber ve anlayışı kuvvetli birisi olarak temâyüz etmiştir.”⁴⁸

⁴⁵ Muhibbî, a.g.e., C.II, s.457.

⁴⁶ Muhibbî, a.g.e., C.II, s.126.

⁴⁷ Abdullah Ebu'l-Hayr b. Ahmed b. Abdullah b. Muhammed b. Salih Mirdâd, *Muhtasar Neşir el-Nur ve z-Zuhur fî Terâcim Efazi'l-Mekke min el-Karni'l-âşir ila el-Karni'l-Hâdî aşer*, C.II , 1. B., Arabistan, Mektebetu'l-Taif el-Edebi yay., 1406/1986, ss.433-434.

1.9.4.2. el-Uryânî;

Eser telif eden âlimlerden biri olup, pekçok alim ve hafız tarafından çok değerli bir maden olarak kabul görmüştür. Ayrıca zamanının ileri gelen vaizlerindendi.⁴⁹

1.9.4.3. Âlim İbnAbidîn;

Fıkıh, kelam, hadis ve kıraat alimlerinin sonuncusuydu. Muhakkiklerin önde gelenlerinden sayılırdı.⁵⁰

1.9.4.4. İmam Abdulhayy Leknevî;

“XI. Yüzyıla bakıldığında sadece şu iki âlim vardı; ilki Şeyh Şehabettin er-Remlî diğeri de Molla Ali el-Kârî zamanın müceddidlerindendi.”

Ali el-Kârî'nin eserleri incelendiğinde hepsinin birbirinden değerli olduğu görülecektir. Onun çok sayıda faydalı risale ve makalesi bulunmaktadır. Bundan dolayı müceddid derecesinde kabul görmüştür.⁵¹

1.9.4.5. Şeyh Muhammed Abdulhâlim b. Abdurrahim en-Numanî;

Hiç şüphe yokki Molla Ali el-Kârî 10. asrın müceddididir. O, zamanının tefsir, kelâm, hadîs, kıraat ilimlerini canlandırdı. Daha önceki müceddidler ile kıyas edilemez.⁵²

1.9.5. Eserleri

El-Kârî ansiklopedik bir İslam bilgini olması sebebiyle birçok alanda verimli olmuş ve farklı alanlara dair eserler telif etmiştir. Burada bu eserler kategorize edilecektir.

Ali el-Karî, islami ilimlerin her dalında 180'e yakın eser vermiş ve bunların hemen hepsinin yazma nüshaları günümüze kadar gelmiştir.⁵³

⁴⁸el-A'simî, a.g.e., C.IV, s. 402.

⁴⁹ Mirdâd, a.g.e., C.II, s.318.

⁵⁰Muhammed Emin b. Ömer b. Abdulazîz ed'-Dimeşkî el-Hanefî ibn Âbidîn ile meşhur olmuştur. (ö.1252/1837); ez-Zerkeli, a.g.e., C.VI, 15.B., s.42.

⁵¹ Muhammed Emin b. Ömer b. Abdulaziz el-Dimeşkî el-Hanefî Ibn Âbidîn, *Mecmuat Resâili ibni'l Âbidîn*, C.I, Dimeş, Mektebetü'l-Haşimiyye yay., 1321/1903, s.130.

⁵² Leknevî, *Mecmuatu'l- Fetâvâ*, C.I, 1. B., (tah. Mahmut Ebû Salah), Beyrut, Lübnan, Dar İbn Hazm yay., 2001, s.67.

1.9.5.1. Kelama Dair Eserleri

1) Risâle fi vahdeti'l-vücûd:

2) Minehu'r ravzi'l-ezher fi şerhi'l-Fıkhî'l-ekber:

Ebü Hanife'nin el-Fıkhü'l-ekber adlı eserinin şerhidir (İstanbul nr. 1303; Delhi nr.1890; Kahire nr.1323, 1327⁵⁴)

3) Keşfu'l-hıdr fi Halil-Hızır:

Nüshaları: Arif Hikmet nr. 82/24 mecmuaşar, Mahmudiye nr. 2664/42, Arif Hikmet nr. 211/9, Fatih nr. 5327, Esad Efendi nr. 1446.

4) el-Kavlu's-sedîd fi hulfi'l-vaîd:

Nüshaları: Esad Efendi nr. 3524, Damat İbrahim Paşa nr. 294, Hamidiyye nr. 388, Raşid Efendi(Kayseri)nr. 690/21.

5) El-Meşrabu'l-verdî fi mezhebi'l-Mehdî:

6) Risâle fi beyânı Eşrâti's-sâa':

Nüshaları: Raşit Efendi(Kayseri) nr. 690/19. Arif Hikmet nr. 85/5, 18/10.

7) el-Mukaddimetü's-sâlîme fi havfi'l-hatîme:

Nüshaları: Arif Hikmet nr. 82/15 Mecmualar, 85/35 mecmualar, Mahmudiyye nr. 2668/41, Mektebetü'l-Camiatü'l-İslâmiyye 1589/9.

8) Edilletü Mu'takadi Ebî Hanife fi ebeveyi'r-rasûl:

9) ez-Zâhirâtü'l-kesîra fi racai mağfirati'l-kebîra:

Nüshaları: Süleymaniye nr. 2046, Arif Hikmet nr. 82/21.

10) Risâletü't-tecrîd fi i'rabı kelîmeti't-tevhîd:

⁵³ Ahmet özel, Ali el-Kârî, DiA, C.II, s. 403

⁵⁴ Ahmet özel, Ali el-Kârî, DiA, C.II, s. 404

Nüshaları: Süleymaniye Ktp. Fatih nr. 5327/3, Süleymaniye Ktp. Hacı Beşir Ağa nr. 651/19, Süleymaniye Ktp. Hacı Mahmud Efendi nr. 536/6, 6026/3.

11) el-Ecvibetü'l-muharrara fî beydati'l-habîseti'l-münekkera:

Nüshaları: Süleymaniye Ktp. Es'ad Efendi nr. 3525, Mahmudiyye (Medine) nr. 2668/5, 2787/7. Berlin 2150, Münih 886, Bağdatlı Vehbi Efendi 2100/12, Fatih 5310/7, M. Hüsnü Paşa 251/5.

12) Risâle fî eşeddi'l-belâ ale'l-enbiyâ:

Nüshaları: Süleymaniye Ktp. nr. 1040/12, Süleymaniye Ktp. Bağdatlı Vehbi Efendi nr. 2101/19, Arif Hikmet (Medine) nr. 82/19.

13) el-Kelâmu'l-Beydâvî fî'l-hadîsi'l-mezkûr fî rafi'l-azâb an ehli'l-Kur'ân:

Nüshaları: Süleymaniye nr. 1040/16, Süleymaniye Ktp, Bağdatlı Vehbi Efendi. 2101/16.

14) Şemmu'l-avârız fî zemmi'r-revâfız:

Nüshaları: Süleymaniye Ktp. Damat İbrahim Paşa nr. 298, Arif Hikmet(Medine) nr. 82/2, Raşid Efendi (Kayseri) nr. 690/35, Süleymaniye Ktp. Reisülküttap nr. 1146/46, Süleymaniye Ktp. Esad Efendi nr. 1690.

15) Sülâletü'r-risâle fî zemmi'r-Revâfız:

Nüshaları: Süleymaniye Ktp. Damat İbrahim Paşa nr 298, Arif Hikmet (Medine) nr. 17/9.

16) Ferâidu'l-kalâid alâ ehâdîsi Şerhi'l-Akâid:

Nüshaları: Fatih nr. 5336/25, Esad Efendi nr. 5325/5, Hacı Beşir Ağa nr. 651/18.

Lala İsmail nr. 696/13.

1.9.5.2. Şerhleri

1- Şerhu'l-Fıkhi'l-ekber

2- Dav'u'l-meâlî ala Bedi'l-emâlî

3- Ferru'l-avn min mudda'i imam Firavn

4- Şerhu'l-esmai'l-hüsna.

1.9.5.3. Tefsîr ilmi

1- Envâru'l-Kur'ân ve esrâru'l-Furkân:

Nüshaları: Nuruosmaniye, nr. 326, 327.

2- el-Cemâleyn ale'l-Celâleyn:

Nüshaları. Hamidiye nr. 158, Laleli, 324, Fatih nr. 489, Haraççı nr. 163.

3- Hâşiye ala tefsîri'l-Beydâvi :

Nüshaları: Bağdatlı Vehbi Ef. nr. 104, Fatih nr. 41.

4- el-Mesele fi'l-besmele:

Nüshaları: Hacı Mahmut nr. 602611, Lala İsmail nr. 696/16, Damat İbrahim nr.

297/31

5- Şerhu'ş-Şâtibiyye:

1302/1885'te İstanbul'da basılmıştır.

6- el-Feydu's-semâvi fî tahrîci kıraati'l-Beydâvi:

Nüshaları: Yusuf Ağa nr. 708, Nuruosmaniye nr. 61.

7- el-Minehu'l-fikriyye bi şerhi'l-mukaddimeti'l-Cezeriyye:

Mısır'da 1302/1885'te ve Mekke'de 1303/1886'da basılmıştır.

8- el-Hibetü's-seniyyeti'l-âliyye ala ebyâti'ş-Şâtibiyyeti'r-râiyye:

Nüshaları: İbrahim Ef. nr. 45, Laleli nr. 45

9- er-Risâle fâ alâmeti'l vakf fi'l-Kur'ân:

Nüshaları: Laleli nr. 56/5

10- el-Mertebetü'ş-Şühüdiyye fi menzileti'l-vucûdiyye:

Nüshala Fatih, nr. 5336, Hacı Beşir Ağa nr. 651/25, Lala İsmail nr. 696.

1.9.5.4. Hadîs İlmî

1- Şerhi şerhi'n Nuhbeti'l-fiker veya Şerhu't-Tavdid ala Nuhbeti'l-Fiker:

1328/1910'da İstanbul'da basılmıştır.

2- el-Esrâru'l-merfua fi'l-ahbâri'l-mevdûa:

Mevzuatü'l-Kübra adıyla 1228/1872'de İstanbul'da ve 1406/1986'da Beyrut'ta basılmıştır.

3- el-Masnu' fi marifeti'l-mevdu':

Lahor'da 1310/1893'te ve Beyrut'ta 1379/1959'da olmak üzere iki kere basılmıştır.

4- Mirkâtu'l-mefâtiḥ şerhu Mişkâti'l-Mesâbih:

1309/1891 'de Kahire' de basılmıştır. Şerhu'l-Muvatta'. Reisülküttab nr. 210, Fatih nr. 1000, Süleymaniye nr. 289, Haraççı nr. 279.

5- Şerhu'l-Müsnedi'l-İmam Ebî Hanife:

1405/1985'te Beyrut'ta basılmıştır.

1.9.5.5. Fıkıḥ İlmî

1- Tavdîhu'l-mebânî ve tenkîhu'l-meâni:

Nüshaları: Laleli nr. 736/1.

2- el-İstîda fi'l-istiskâ:

Nüshaları: Fatih nr. 5327, Hamidiye nr. 1439/22, Damad İbrahim Paşa nr. 298/19.

3- el-İ'tinâ bi'l-ğınâ fi'l-fenâ:

Hacı Beşir Ağa nr. 651/24, Mihrişah nr. 220/21, Giresun nr. 103/12.

4- el-Burhânu'l-celiyyu'l-a'li ala men sümmiye min gayri'l-müsemmâ bi'l-velî:

Nüshaları: Damat İbrahim Paşa nr. 298/21.

5- Tahkîkû'l-ihtisâb fi tetkîki'l-intisâb:

Nüshaları: Damat İbrahim Paşa nr. 298, Arif Hikmet nr. 17/12.

6- Tezyinü'l-ibâre fi tahsîni'l-işâre:

Resâilu İbn Abidin içerisinde neşredilmiştir.

7- et-Tedhîn li'l-Tezyin ala vechi't-tebyîn:

Nüshaları: Yahya Ef. nr. 444/15, Esad Ef. nr. 3525/26.

8- Teşyîtu fukahâi'l-hanefiyye li teşnii süfehâi'ş-şafiiyye:

Nüshaları: Esad Ef. nr. 1690/32, Aşir Ef. nr. 409/1

9- Hâşiye ala Fethil-kadir:

Bağdâdi "Hediyetü'l-arifin"de bu eseri zikreder. c. I, s. 752.

10- Zeylu Teşyii fukahâi'l-hanefiyye:

Nüshaları: Mektebetü'l-camiatül-İslamiyye nr. 1950/22.

1.9.5.6. Tasavvuf İlmî

1- Şerhu hizbi'l-bahr li'l-üstâz Ebi'l-Hasan en-Bekrî:

Nüshaları: H. Hüsnü nr. 604, Arif Hikmet nr. 134/2.

2- el-Hizbu'l-a'zam ve'l-virdü'l-efhâm:

İstanbul, 1262/1846; Bulak, 1300/1883; Mekke 1307/1889.

3- ez-Zübde fi şerhi Kasideti'l-Burde:

Nüshaları: Damad İbrahim nr. 297, Lala İsmail nr. 537.

4- el-Mülemma' fî şerhi'n-Na'tı'l-Murassa':

Nüshaları: Yusuf Ağa nr. 598, Arif Hikmet nr. 17/13.

5- Fethu ebvâbi'd-din fî şerhi âdâbi'l-mürîdîn:

Nüshaları: Nuruosmaniye nr. 2418.

6- Bidâyetü's-salik fî nihâyeti'l-mesâlik:

Nüshaları: Esad Ef. nr. 982/3, Hacı Mahmud nr. 105611, Lala İsmail nr. 103/4.

7- Tebîdü'l-ulemâ an takrîb'l-ümerâ:

Nüshaları: Esad Ef. nr. 1690/27, Fatih nr. 5332/25

8- Risâle fî silsileti't-taifeti'n-Nakşibendiyye:

Nüshaları: Reisülküttapnr. 1146/6.

9- Şerhu Ayni'l-ilim ve zeyni'l-hilm:

İstanbul, 1292/1875; Kahire, 1252/1837

1.9.5.7. Arap Dili ve Edebiyatı

1- en-Namus fî telhîsi'l-kamus:

Nüshaları: Nuruosmaniye nr. 4787, Süleymaniye nr. 1 O 18/2.

2- el-Fethu'r-rabbâni f şerhi tasrîfi'z-zencânî:

İstanbul, 1289/1872.

3- Risale fî beyânî ziyâdeti'l-elif ve'l-hazfi'i-cem ve'l-ferd:

Nüshaları: Laleli: nr. 250/2.

4- Risâle fî beyânî'l-fark beyne "safed" ve "asfed" ve ma nahvihimâ:

Nüsha: Arif Hikmet nr. 85/9.

5- el-Mulemma' şerhi'n-natı'l-murassa':

Nüshaları: Lala İsmail nr. 696/13, Aşır Ef. nr. 426/16

6- Şerhu Kasîdeti Bâned Suâd:

Nüshaları: Esad Ef. nr. 2721/1.

7- er-Risaletü'ş-şaiyye fi Şerhi't-Tâiyye:

Nüshaları: Hamidiye nr. 1439/2, H. Hüsnü nr. 604/2.

8- Risâle fi'l-istiâre: Nüsha: Süleymaniye nr. 910/1.⁵⁵



⁵⁵Cağfer Karadaş “*Ali El-Kârî'nin Hayatı, Selef Akidesine Dönüş Çabası Ve Eserleri*” U.Ü.İ.F.D., Sayı:5, 1993, s. 292.

İKİNCİ BÖLÜM

MEHDİLİK MESELESİ

2.1. KAVRAM OLARAK MEHDİLİK

Mehdi, ahirzamanda ortaya çıkıp adaleti, sahih bir inancı dünyada egemen kılacağına inanılan kurtarıcıdır. Sözlükte “doğru yolu bulmak, yol göstermek, rehberlik etmek” anlamındaki hūda (hedy, hidâyet) kökünden türemiş bir sıfat olup “hidâyete erdirilmiş, kendisine doğru yol gösterilmiş kişi” demektir.⁵⁶

Mehdi ifadesi Arap dilinde “hidâyete ermek” mânâsına gelen “hdy” kökünün ismi mef’ulü olup, kısaca “Allah’ın kendisini hidâyete erdirdiği kimse” anlamına gelmektedir. Kur’an’da hem isim hem de fiil kalıbında kullanılan “hdy”, fiil kalıbında “doğru yolu bulmak, doğru yola girmek”; sonuna “hüve” zamiri eklendiğinde yol göstermek, “li” ve “ila” gibi harf-i cerlerle birlikte kullanıldığında ise “yolu tarif etmek, yol göstermek” gibi anlamlara gelmektedir. “Hâdi” şeklinde isim olarak “yol gösteren” anlamına gelir. Allah’ın “el-Hâdi” ismi de “O’nun yol gösteren ve hidâyeti veren” mânâsındadır. “Hüdâü kalıbıyla isim olduğu zaman ise, “doğru yol, yol gösterme, hidâyet etme, itaat ve kulluk” anlamında olup mastar kalıbında ism-i fail mânâsında kullanılmıştır.

Arap dilinde bu kökten türemiş birçok isim ve fiil bulunmakla beraber bunların önemli bir bölümünün Kur’an’da da geçtiği görülmektedir. Kur’an’da isim kalıbında ve “Mehdi/el-Mehdi” şeklinde bir kullanım olmamakla birlikte fiil kalıbında (يهدي تهدي-) şeklinde her üçü için de aynı anlamı ifade etmek üzere hem Allah, hem Hz. Peygamber hem de Kur’an’ın hâdi/ mehdî olduğu ifade edilmektedir. İlgili âyetlerdeki söz konusu kullanım; hidâyete erdiren, hidâyeti veren, hidâyeti gösteren ve hidâyeti dağıtan gibi anlamlarda kullanılabilir.

⁵⁶ Ekrem Sarıkçıoğlu, “Mehdî”, *DİA*, C.XXVIII, İstanbul, 2003, s. 370.

Kelimenin sözlük anlamına bağlı olarak “doğru yolu götürülmüş” anlamına gelen “Mehdi” tabiri, zamanla özel bir anlam kazanmıştır. Buradan yola çıkarak Mehdi, kıyametten az evvel ortaya çıkarak, Dünya’da İslam’ı, adaleti hükümran kılacak, yeryüzünü kaplayan adaletsizlik ve haksızlığın yerine, adalet ve hakikati üstün kılacak bir hakim anlamında kullanılmıştır. Bu itibarla “mehdi” ifadesi, sözlük anlamına uygun düşecek şekilde, “Allah’ın kendisini doğru yola götürdüğü ve Allah tarafından inayetlerle teçhiz edilen ve insanları hidayete doğru yönlendirecek belirli bir şahsiyet” için kullanılmıştır. Hz. Peygamber (s.a.v.)’in kendinden sonra ümmetin idarecileri olacak halifeler hakkında “mehdiyyîn” ifadesini kullanmasından, “Mehdi” nin hidayete götürücü vasfı ön plana çıkarılmakta olduğu anlaşılmaktadır. Mehdi hakkında gelen rivayetlerden anlaşıldığına göre Mehdi, şahsi cehd ve gayretinden ziyade doğrudan Allah tarafından bir görevlendirmeye mazhar olacağı anlaşılmaktadır. Buradan hareketle Mehdi’nin, Allah tarafından yardım gören, kendisine görevlendirildiği vazife ile ilgili olarak gerekli ilim ve kudretin kendisine ihsan edileceği bir şahsiyet olacaktır. Bu itibarla Mehdi elbette sıradan bir insan olmayacaktır. “Mehdi” kelimesi bu anlamda Kur’an’da geçmemek ile beraber, Hz. Peygamber döneminde “lugavî” şekliyle bu anlamda kullanıldığı görülmektedir. Kütüb-ü Sitte gibi muteber hadis kitaplarında “Mehdi” kelimesinin bu anlamda kullanıldığına dair örneklere sıklıkla rastlamak mümkündür. Arap şiirinde de kelimenin aynı şekilde kullanıldığına şahit olmaktayız. Örneğin, Hassan b. Sabit’in (ö.63/682) Hz. Peygamber hakkında söylediği bir şiirinde bu kelimeyi (Mehdi) kullandığı dikkat çekmektedir.⁵⁷

Mehdi meselesi Kur’an’da geçmemektedir. Ancak birçok icraat ve faaliyetinden bahsedilmektedir. Başka bir ifadeyle, sembolize ettiği düşünce itibariyle Kur’an’da geçmediğini söylemek mümkün değildir. Zira Kur’an’da insanları fitnelerden kurtaran, karanlık dönemleri getirdiği nurla aydınlatan şahıslar ve gruplar mevzubahis edilmiştir. Kur’an-ı Kerim’de H-D-Y kökünden türeyen birçok kelime geçtiği halde, aynı kökten olan ,”Mehdi” kelimesi değil de anlam itibariyle aynı olan “Muhtedi” kelimesi üç yerde geçmektedir: “Allah’ın kendisine hidayet ettiği kimse mühtedi (hidayete ermiş)dir”.⁵⁸

⁵⁷ Mahmut Çınar, *Tarihte ve Günümüzde Mehdilik*, İstanbul, Rağbet Yayınları, 2013, ss. 21-22-23.

⁵⁸ A'râf, 7/178.

Buhâri, Müslim ve el-Muvatta gibi hadis kaynaklarında mehdî rivayetlerine rastlanmazken, Ahmed b. Hanbel'in el-Müsned'i, Ebu Dâvûd ve Tirmizî'nin Sünen'i gibi eserler mehdî haberlerine yer vermiştir. Söz konusu rivayetlerde mehdînin Hz. Hasan veya Hüseyin'in soyundan geleceği, adının Resûl-i Ekrem'in adını (Muhammed), baba adının da onun babasının adını (Abdullah), taşıyacağı bildirilmektedir.

Mehdî anlayışı ilk defa Hz. Ali'nin oğlu Muhammed b. Hanefiyye'nin ölümünün (ö.81/701) ardından, onun gerçekten ölmediğini, Radvâ dağında gizlendiğini ve kıyametin yaklaştığı bir zamanda mehdî olarak ortaya çıkarak dünyayı adaletle yöneteceğini iddia eden Keysâniyye tarafından ortaya atılmıştır.

İsnâaşeriyye kaynaklarında ise mehdînin on ikinci imam Muhammed b. Hasan olduğu, onun ölmeyip 260/874 yılında gaybete girdiği, kıyamete yakını bir zamanda zuhur edeceği, beş, yedi veya dokuz yıl hüküm sürüp bütün Müslümanları hâkimiyeti altına alacağı, iktidarı sona erince de kıyametin kopacağı kaydedilmektedir.

Keysâniyye ve İsnâaşeriyye'nin mehdî inancına karşılık Emevîler, Süfyân ismi verdikleri bir kişinin ortaya çıkarak Müslümanlara hükmedeceğini ileri sürmüşlerdir.

Sünnî kaynaklarda geçen rivayetlerde mehdî, tarihî bir şahsiyet olarak nitelendirilmezken Keysâniyye ve Şîa onun Muhammed b. Hanefiyye veya Muhammed b. Hasan olduğunu kabul etmiştir. Tarih boyunca toplumların karşılaştıkları siyâsî ve sosyal sıkıntılar sebebiyle insanlar, özellikle kendilerine özgü ideolojileri bulunan grupların mâruz kaldıkları yenilgiler sebebiyle hârikulâde yetenek ve imkânlarla sahip bir kurtarıcının gelmesini arzu etmiş ve bunun gerçekleşeceği ümidini taşımıştır. Sâhibü'z-zamân (her asırda dünyanın hâkimi) diye de ifade edilen bu kurtarıcının (mehdî) eski toplum ve ümmetlerde zuhur etmediği bilinmektedir. Onun zuhurunun kıyametin kopması sırasında gerçekleşip gerçekleşmeyeceği de kesin değildir. Kaldı ki gerçekleşecek olsa bile Cenâb-ı Hakk'ın, tabiat ve sosyal hayatın işleyişi için koyduğu kanunları aşacak ve çok kısa bir zaman diliminde yaşayacak olan kurtarıcının genel adalet ve dünya nizamı açısından ne ifade edeceği hususu düşündürücüdür. Hem nakil hem de akıl açısından problemleri bulunan mehdî konusu pekçok İslâm alimi tarafından da ilmî bir zeminde sürekli tartışma konusu olmuştur.⁵⁹

⁵⁹ Bekir Topaloğlu, İlyas Çelebi, *Kelâm Terimleri Sözlüğü*, 2. B., İstanbul, İsam Yayınları, 2010, ss. 208-209.

2.2. DOĞUMU

1- Ehli Sünnet'e Göre Beklenen Mehdi'nin Doğumu;

Hz. Peygamberin müjdelediği Mehdi henüz doğmamış olup, kıyamete yakın bir zamanda doğacak, zulüm ve fitne yeryüzünü doldurunca ortaya çıkacaktır. “Dünyada sadece bir gün kalsa, Allah o günü uzatır da (sonra bütün râvîler ittifak ettiler.) o günde, benden veya ehl-i beytimden adı adıma, babasının adı da babamın adına uyan bir adam gönderir. “O şahıs dünyayı, zulümle dolduğu gibi, adaletle dolduracaktır.” Süfyân hadisinde şöyle ise; “Araplara, adı adıma uyan ehl-i beytimden biri, hâkim olmadıkça dünya son bulmayacak” şeklinde mehdi haber verilmiştir.

Böylece Mehdi kesin olarak Hz. Peygamberin soyundan ve hiç şüphesiz onun ümmetindedir. O Allah'ın kitabıyla ve Hz.Muhammed'in sünnetiyle hükmederek İslamı neşredecek, hilafeti ilan edip müslümanlar arasında adaleti sağlayacaktır.

2- Şia'ya Göre Mehdi'nin Doğumu;

I. rivâyete göre h.255 senesinde Şaban ayının 15'inde Cuma günü doğmuştur, hayattadır, İsa aleyhisselam ile buluşana kadar da hayatta kalmaya devam edecektir.

II. rivâyete göre Muhammed Rıza Muzaffer 'in görüşü şöyledir; Mehdi h.256 yılında doğmuştur hayattadır, tanınan bir kişidir ve aynı zamanda nerede olduğu da bilinmektedir.

III. rivâyet göre h.257'de Şaban ayının sekizinci günü, Cuma gecesi sabaha karşı doğmuştur.

en-Nîsâbûrî diyor ki; 8 Şaban 257 senesinde Cuma günü doğdu. Yani babasının ölümünden iki sene yedi ay önce doğmuştur.

IV. rivâyete göre ise h.258'de Ramazan'ın 23'ünde Samarra'da dünyaya gelmiştir.

Şia'nın büyük çoğunluğuna göre tercih edilen görüş ise h.255 Şaban ayının 15'inde doğmuş olmasıdır.

Şia, her sene Şaban ayının on beşinde Mehdi için büyük doğum günü kutlaması yapar. Sadece İmam Mehdi'nin doğum gününü kutlarlar, diğer imamların doğum ve ölümlerini ise aynı günde kutlarlar.⁶⁰

2.3. MEHDİ İNANCININ ZUHÛRU

Ahırzamanda ortaya çıkıp, dünyayı ve insanlığı o dönemin koyu karanlığından, zulüm ve haksızlıklarından kurtaracağına inanılan “Mehdi” inancının kaynağı bizzat

⁶⁰ Mûsâ Mûsevî, *eş-Şîa ve Tashîhu's-Sıra' beyne's-Şîa ve't-Teşeyyu'*, 1. B., 1408/1988, s. 16.

konu ile ilgili rivayet edilen hadislerdir. Bu rivayetler Buhari ve Müslim başta olmak üzere Ehli Sünnet'in itibar ettiği hadis kaynaklarında farklı senetlerle geçmektedir. Nakledilen rivayetlerin her biri tek başına haber-i vahid olmakla beraber, hepsine birden bakıldığında hadisler, Hz. Peygamber'in (a.s.m.) vefatından sonra onun neslinden gelecek, dünyayı zulüm ve adaletsizlikten kurtaracak bir kurtarıcı üzerinde yoğunlaşmakta ve aynı bağlamda birleşmektedir. Bu rivayetlerin tamamında "Mehdi" lafzının geçtiğini söylemek mümkün değildir. Örneğin Buhari ve Müslim hadis kaynaklarında "Mehdi" lafzı sarih olarak zikredilmemiş ama diğer hadis kitaplarında geçen "Mehdi" anlamına paralel olarak "İmam" lafzı geçmektedir. Buna binaen yine Ehl-i Sünnet içerisinde Kettâni gibi, azısanmayacak sayıda İslam bilgini Mehdi hadislerinin "mütevâtir" olduğunu söylemektedir.⁶¹

Ancak "Allah tarafından gönderilmiş ve insanlığın kurtarıcısı" özelliği ile ön plana çıkan Mehdi'nin İslam öncesi semavi dinlerde de karşılığının bulunması, rivayetlerin bir kısmının Müslüman olan Yahudi alimlerinden gelmiş olması ve en önemlisi de "Mehdi" hakkında birçok uydurma rivayetlerin siyasi yada başka çıkarlar için ortaya atılmış olması ve bu rivayetlerin birbirleri ile tam bir çelişki içerisinde olması bazı araştırmacıların konuya temkinli yaklaşmasına neden olmuştur denilebilir.

Bazı araştırmacılara göre Mehdî inancının, daha çok Hz. Hüseyin'in Kerbelâ'da şehid edilmesinin ardından Kâ'b el-Ahbâr'ın Yahudilikten İslâm dinine taşıdığı sanılan rivayetlerin etkisiyle ortaya çıkmış ve hilâfetin Ali b. Ebû Tâlib'in soyundan gelenlere ait bir hak olduğunu savunan gruplar arasında yayılmıştır.⁶²

2.4. EHL-İ SÜNNET'TE MEHDÎ ANLAYIŞI

Ehl-i Sünnet'e göre mehdî Allah'a, peygambere, kadere îman gibi dinin temel meselelerinden biri değildir. Zira ahri zamanda böyle bir şahsın geleceine inanmak zarûriyât-ı diniye denilen inanç esasları arasında sayılmamıştır. İlk dönem alimleri yazdıkları akaid ve kelâm kitaplarında yer almayan mehdî inancı meselesi hicrî II. yüzyıldan itibaren vâizler vasıtasıyla hayal kırıklığına uğrayan halk kesimine ümit vermek maksadıyla işlenmeye başlanmıştır. Bu inanç, hakkındaki tartışmaların

⁶¹ Derya Yörük Kesik, *Said Nursi'nin Risalelerinde Mehdilik Telâkkisi*, Marmara Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü İlahiyat Anabilim Dalı İslam Mezhepleri Tarihi Bilim Dalı, (Yayımlanmamış Yüksek Lisans Tezi), İstanbul, 2007, s. 30.

⁶² Yusuf Şevki Yavuz, "Mehdi" DİA, XXIIIX, s. 371.

yoğunlaştığı hicrî V. yüzyıldan itibaren Sünnîler alimler arasında konuşulmaya başladı. VIII. yüzyıldan itibaren de ferî bir konu olarak kelâm kitaplarında yer almaya başlamıştır.

Ehl-i Sünnet'te mehdî bekleme temâyülü olmasına rağmen ona insanüstü özellikler atfedilmemiş ve bir inanç esası olarak yerleşmemiştir. Dolayısıyla mehdiye inanmayan bir kimse dinî dairenin dışına çıkmış olmamaktadır. Sünnîliğe göre, İslam toplumunda zulüm ve baskının giderek arttığı ya da inananların imanî bir zaafa uğramaya başladığı dönemde ortaya çıkıp ihya hareketini başlatacak tüm şahsiyetler mehdîdir. Bunun dışında ahir zamanda kıyamet kopmadan önce, genellikle Hz. İsa ile özdeşleştirilen bir kimsenin çıkıp yeryüzünde adil bir düzen kuracağına Sünnî alimlerin çoğu tarafından da inanılmaktadır.⁶³

2.5. ŞİİLİK'TE MEHDÎ ANLAYIŞI

Şii âlimlerin çoğu Mehdi'nin, ehl-i beytin on ikinci İmamı Muhammet bin Hasan el-Askerî' olduğu görüşündedir. Şia'ya göre; Bu kişi henüz beş yaşındayken hicretin 260. yılında babası Hasan Askeri vefat etmiş, kendisi de Medine'de kaybolmuştur. O günden, bugüne kadar da ondan hiçbir haber alınamamıştır. Ahir zamanda bu zât tekrar çıkacak ve bütün dünyayı feth edecektir.

Şiadaki mehdî anlayışı, bu mezhebin imamet düşüncesiyle doğrudan ilişkilidir. Zira Şia'da imâmet, toplumun menfaat ve maslahatına dayanan, ümmetin iradesine bırakılmış bir husus değildir. Bundan dolayı, ümmetin fertlerinin aralarında seçip işbaşına getirdikleri kimse imam olamaz. İmâmet meselesini dinin temel bir rüknü olarak kabul ederler. Hiçbir peygamberin bundan gaflet etmesi veya bunu ihmali söz konusu olmadığı gibi, bu hususu genele havale etmesi yahut bulunduğu hal üzere bırakması da câiz değildir. Şia imâmet konusunda tayini benimsemiş, nebîler ve imamların büyük ve küçük günahlardan masum oldukları, takıyye hali dışında, söz, fiil ve akit itibarıyla tevellî ve teberrî konularında icmâ ve ittifak etmişlerdir. Bu anlayıştan yola çıkarak, zamanının imamını bilmeden ölen kimseler cahiliyye ölümü üzerine ölür.

⁶³ Şaban Döğen, *Mehdî ve Deccal*, İstanbul, Gençlik, yay., 1996, s.146.

Şia'da imam aynı zamanda devlet başkanlığını da temsil etmektedir Ayrıca imam mehdîdir.⁶⁴

Zeydiyye fırkasında mehdî beklentisi zayıf yahut çizgi dışıdır. Hz. Hüseyin'in torunu Zeyd b. Ali'ye tabi kimselerin mezhebi olan Zeydîlik, mehdîliği imametin şartı olarak kabul eder. Çünkü onlara göre imam, nass yoluyla değil, zulmün kaldırılması ve adaletin yerleştirilmesi için kılıçla davette bulunan kimsedir. Böylece Zeydiyye, gelmesi beklenen bir imam değil, doğrudan doğruya kendine davetle ayaklanacak bir mehdî beklemektedir.

Aşırı Şîi taassubu olan İsmailiyye, İmamiyye'nin altıncı imamı Cafer es-Sadık'ın ölümünden sonra ortaya çıkmıştır ve yedinci imam olarak onun büyük oğlu İsmail'i kabul etmektedir. Bu mezhep mensupları, Mehdî'nin İslam hukukunu kaldırıp yeni bir hukuk getireceğini, hatta hiçbir hukuka ihtiyaç duyulmayan saf manevî bir hukuk ortaya koyacağına inanmaktadırlar.

Mehdî inancını tam anlamıyla bir inanç esası olarak gören imamiyye ve isnâaşeriyyedir. Isnâaşeriyye onikinci imamı mehdî olarak kabul eder. Buna göre ortadan kaybolan onikinci imam Muhammed el-Mehdî gaybetedir ve halen yaşamaktadır. Ahir zamanda yalan, haksızlık, dinsizlik gibi her türlü menfi cereyanların hüküm sürdüğü, rüşvet, fâiz, zina, hırsızlık, adam öldürme gibi bütün haramların helal sayıldığı, namaz, zekât, oruç gibi dinî emirlerin terk edildiği, iyiliği emir ve kötülüğü nehyetmenin ortadan kalktığı, zulmün ve adaletsizliğin yayıldığı, mü'minlerin tutunacakları dalın bulunmadığı, Kur'an ve İslam'ın sadece isimlerinin kaldığı bir zamanda ortaya çıkacak ve dünyayı yeniden adaletle dolduracaktır.⁶⁵

2.6. MEHDİ'NİN MEZHEBİ

Araştırmaya konu olan Mehdi'nin mezhebi hakkında gerek klasik gerekse modern dönemde yazılan eserlere bakıldığında ağırlıklı olarak Mehdi'nin ortaya çıkışı, özellikleri, ismi gibi konulara odaklanıldığı görülmektedir. Bu eserlerde nakledilen rivayetlerin hemen tamamı bu çerçevede incelenmiştir. Mehdi'nin mezhebinin ne

⁶⁴ eş-Şehristânî Muhammed Abdülkerim, *el-Milel ve'n-Nihal*, İstanbul, Ensar, yay, çev., Mustafa Öz 2005, s.147.

⁶⁵ Derya Yörük kesik, *Said Nursi'nin Risalelerinde Mehdilik Telâkkisi*, Marmara Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü İlahiyat Anabilim Dalı İslam Mezhepleri Tarihi Bilim Dalı, (Yayımlanmamış Yüksek Lisans Tezi), İstanbul, 2007, s. 7.

olacağı konusu bu eserlerin çoğunda yer almamış olduğu göze çarpmaktadır. Hatta çalışma konumuz olan Ali el-Kârî'nin "*el-Meşrebu'l-verdî fî mezhebi'-Mehdî*" adlı eserde dahi Mehdi'nin mezhebine dair çok az bilgi bulunduğu görülmektedir.

Mehdi'nin mezhebi konusu ele alınmadan önce "Mezhep" kelimesinin ifade etmesi muhtemel anlamları incelemek faydalı olacaktır.

"Mezhep" kelimesi ile herhangi bir akaid veya fikhî akımın benimsemiş olduğu tüm düşüncelerin toplamının ifade edildiği söylenebilir.

Başka bir görüşe göre, "mezhep" kelimesi ile herhangi bir akımın yapıtaşını oluşturan temel düşünceler kast edilmesi de mümkündür.

Birinci mana itibariyle Mehdi'nin herhangi bir akaid ya da fikhî bir mezhebe mensup olmayacağını söylemek durumundayız. Zira mezheplerde var olan hükümler doğru ya da yanlış muhtemel olan zannî deliller üzerine bina edilmektedir. Zaten kati bir delile sahip olmuş olsalardı bunların yanlış muhtemel olduğunun söylenmesi mümkün değildi. Mehdi, geldikten sonra İslam'ı Hz. Peygamber (a.s.m) zamanında yaşadığı gibi gösterecektir. Hz. Peygamber (a.s.m.) zamanında kemalini bulmuş olan İslamiyet'i, Mehdi'nin geldiği zamandaki mezheplere ister uygun olsun ister olmasın o, yeni kanunlarla sergileyecektir. Bu açıdan bakıldığında Mehdi'nin herhangi bir mezhebe bağlı olacağını söylemek zikredilen gerçeğe ters düşecektir.⁶⁶

Mehdi'nin geldiği zaman herhangi bir mezheple olan ilişkisine dair İbn Arabî şöyle demektedir: "Mehdi geldiğinde yeryüzünde halis din olan İslam'dan başka bir mezhep kalmayacak. Onun düşmanları, ulemanın taklitçileri olacak."⁶⁷

Bu münasebetle İmam Süyûti de benzer bir yaklaşımla Mehdi'nin herhangi bir mezhebe bağlı olmayacağını ifade etmektedir. Zira İsa (a.s.) geldiği zaman Mehdi'ye tabi olup onun sağ kolu olacaktır. Eğer İsa (a.s.), doğrudan Peygamber Efendimiz'in

⁶⁶ Muhammed Muhammed es-Sadır, *Târîhun mâ ba'de'-l Mehdi, Mektebetu'z-Zehrâ*, 3.B., Riyad, 1428/2007, s. 69.

⁶⁷ İbn Arabî, *Fütûhatu'l-Mekkiyye*, C. III., Beyrut, Daru'l-Kütübi'l-İlmiyye, tah. muhammed Şemseddin, s. 280.

(a.s.m.) şeriatıyla amel edecekse, onun herhangi bir fikhî mezhebe bağlı olması imkan haricidir.⁶⁸

Bir müçtehidin dahi diğer bir müçtehidi taklit etmesinin doğru olmadığı müsellemler bir hakikat iken, bir peygamber olan Hz. İsa'nın (a.s.) tabii olduğu Mehdi'nin herhangi bir mezhebe tabii olacağını düşünmek bu bilgiler çerçevesinde doğru olmayacaktır.

Araştırmanın konusunu teşkil eden Ali el-Kârî'nin Mehdi'nin mezhebi hakkındaki eserinde de görüldüğü kadarıyla Mehdi, İmam Süyûtî ve İbn Arabî'nin de belirttiği gibi, herhangi bir mezhebe tabii olmayacak, doğrudan doğruya Hz. Peygamber'in zamanındaki gibi, şeriatın ahkâmını mutlak müçtehit olarak tatbik edecektir.

Hindevîyeye “Bazı usûl ve fûrû kitaplarının naklettiğine göre Mehdi ortaya çıktıktan ve nurunun inkişafından sonra Ebû Hanîfe'nin mezhebine uyacaktır.”⁶⁹

İmam Cüveynî ise, “*Mugîsu'l-halkı ile'l-Hakkı*” adlı eserinde, ister doğuda ister batıda, ister Arap ister Acem herkesin, İmam Şâfi'nin mezhebine uyması gerektiği”ni söylemektedir. Ancak onun bu görüşü asılsız, değersiz cümleler ile doludur.

Modern dönemin ünlü İslam düşünürlerinden olan Mevdûdi ise, Mehdi hakkında “korkarım ki, onu ilk reddedenler gelenekçi ulema ve sufi takımından başkası olmayacaktır” ifadesini kullanmaktadır. Mevdûdi'nin bu ifadesine göre Mehdi'nin geleneksel akaid ya da fikhî mezheplerden herhangi birine bağlı kalmayacağı, mezhepleri takip etmeyeceği, geleneğe bağlı ulemanın onu reddetmesinden anlaşılmaktadır.

Yine son dönem müelliflerden olan Hüseyin Hilmi Işık da “Mehdi” hakkında bilgi verirken onun mezhebine dair, İsa aleyhisselâmla buluşacak, mezhepleri kaldıracak, yalnız onun mezhebi kalacak, her yeri alacak, her yerde adâlet olacak”

⁶⁸ Süyûtî, *el-HÂVÎ li'l-FETÂVÎ*, C.II., 3.b ,tah, muhammed muhyidin abdullmecid,mısır ,darull mât el-sâde,1959, s. 380.

⁶⁹ Ali el-Kârî, *el-Meşrebü'l-Verdi fi Mezhebi'l-Mehdi*,S.2.

ifadeleri ile Mehdi'nin mevcut mezheplere baęlı kalmayarak onların üstünde bir tasarruf sahibi olacağına dikkat çekmektedir.

İmamiye Mezhebi ise, Mehdi'nin bir mezhebe baęlı kalmayacağı konusunda ehl-i Sünnet âlimleri ile benzer bir düşünceye sahip olduğu görülmektedir. Zira onlara göre Mehdi, On İki İmam'dan biridir. O, İslam şeriatının temel kaynaklarından biridir. Bu itibarla onun herhangi bir mezhepteki âlimin görüşüne tabi olması ihtimal dışıdır. Kendisinin “gaybet”inde de ona itaat vaciptir.

Görüldüğü gibi, Mehdi'nin ahkâmın tatbikinde doğrudan doğruya Allah tarafından bir görevlendirmeye mazhar oluşundan dolayı, Ehli Sünnet ve Şia'nın İmamiye Mezhebi, Mehdi'nin herhangi bir mezhebe baęlı olmasına ihtimal vermemektedir.

ÜÇÜNCÜ BÖLÜM

TAHKİK BÖLÜMÜ

3.1.ESERİN İSMİ “EL-MEŞREBÜ’L VERDÎ FÎ MEZHEBİ’L-MEHDÎ”

Eserin herhangi bir yerinden neden böyle bir başlığı tercih ettiğine dair herhangi bir bilgiye rastlanmamıştır. “Mehdinin mezhebi hakkında pembe meşreb” anlamına gelen bu Arapça başlıkta özellikle “pembe” kelimesini neden seçtiği eserin muhtevsından anlaşılmamaktadır. Başlığın “Mehdi’nin mezhebi” kısmı ise, zaten konu ile doğrudan ilişkilidir.

3.2. KONUSU

Eser isminden de anlaşılacağı üzere “Mehdî’nin mezhebi” konusunu temel alarak, Mehdi ile bağlantılı konulara da değinmektedir. Her ne kadar eserin adı “Mehdî’nin mezhebi” olsa da konusu, içerik itibariyle eserde az bir yere sahiptir. Ağırlıklı olarak âhir zaman alametlerinden olan “Mehdî, Deccal, İsa (a.s.)” çerçevesinde gelen rivâyetler incelenmiş, diğer mezheplerin görüşleri tartışmaya girilmiş, Mehdi’nin mezhebi konusunda çok az bir bilgi ile yetinilmiştir. Eserde, Ebu Hanîfe’nin fıkhındaki üstünlüğüne rağmen ahir zaman Mehdîsi, herhangi bir mezhebin taklitçisi olmayacağı, mutlak bir müçtehit olarak doğrudan Kitap ve Sünnetten ahkâm istinbat edeceği sonucuna varılmaktadır.

3.3. YAZARI

Nureddin Ebu’l-Hasan Ali b. Sultan Muhammed el-Kârî el-Herevî

3.4. YAZILIŞ TARİHİ

Eserin dünyada çapında on dokuz adet nüshası bulunmaktadır. Bu nüshalardan on sekiz tanesi Türkiye’deki kütüphanelerde, kalan bir nüshası ise Suudi Arabistan’da Ümmü’l-Kur’a Üniversitesi, Kral Abdullah b. Abdulaziz Kütüphanesi. Elyazma eserler bölümünde bulunmaktadır. Bu nüshaların tarihleriyle ilgili farklı görüşler zikredilmiştir. Ele almış olduğum ana nüshaen eski tarihli (h.1122 tarihli) olan nüshadan seçilmiştir.

3.5. TAHKİKTE KULLANILAN NÜSHALAR

DAMAD IBRHİM.	No-297
ESAD EFNDİ.	No-446
ESAD EFNDİ.	No-690
ESAD EFNDİ.	No-13523
ESAD EFNDİ.	No-13525
ESAD EFNDİ.	No-13736
FATİH.	No-5327
FATİH.	No-5336
FAZİL AHMED PAŞA.	No-1590
HACI BEŞİR AĞA.	No-651
HACI SELİM AĞA.	No-564
HAMİDYE.	No-1439
LALELİ İSMAIL.	No-696
LALELİ İSMAIL.	No-706
NURUOSMAN.	No4955
NURUOSMAN.	No-4978
REISKUTAB.	No-1145
REŞİD EFNDİ.	No-999

3.6. ESERİN İNCELEMESİ VE ALİ EL-KÂRÎ'NİN “MEHDÎ'NİN MEZHEBİ” KONUSUNDAKİ BAKIŞ AÇISI

Alî el-Kârî, “Risâletü'l-meşrebi'l-verdî fî mezhebi'l-Mehdî” adlı eserine, Besmele ile başladıktan sonra “Benim ilmimi artır Rabbim, ey Kerim!” diyerek dua eder, hamdele ve salvale getirir. Salvalesinde “Onun hidâyet verdiğiinden başka bir Mehdî yoktur.” diyerek eserinin Mehdî hakkında olduğuna dair ipucu vermektedir.

Kendisine, Mehdî hakkında sorulan bir soruya cevaben bu risâleyi telif ettiğini söyler. el-Kârî bu soruya cevaben eserine başlar. Cevabı öncelikli olarak Abdullah Hindevî'den bir alıntı ile başlamaktadır:

“Bazı usûl ve fûrû kitaplarının naklettiğine göre Mehdî ortaya çıktıktan ve nurunun inkişafından sonra Ebû Hanîfe'nin mezhebine uyacaktır. Bu, âlimler arasında meşhur bir görüştür.”

El-Kârî, Hindevî'nin bu görüşünü aktardıktan sonra Mehdî'nin mezhebi konusunda kendi görüşüne yer verir. Ona göre; usûl olarak bir mezhebe tâbi olanların, kendi mezhep imamlarının görüşünün doğru olduğunu, diğerlerinin hatalı olduğuna inanması gerektiğini söyler. Hatta bu konuda İmam Cüveynî'nin “Mugîsu'l-halkı ile'l-Hakkı” adlı eserinde, ister doğuda ister batıda, ister Arap ister Acem herkesin, İmam Şâfi'nin mezhebine uyması gerektiği yönündeki görüşüne yer vermektedir. Ancak onun bu görüşü asılsız, değersiz cümleler ile doludur.

el-Kârî'ye göre kişinin, kendi mezhebinin görüşünü doğru ve diğerlerinin hatalı olduğunu düşünmesi, kendi mezhebine bağlılığı, aslında bir bakıma fitrî bir duygudur. Bunu teyit etmek için, Rûm Sûresi'nde yer alan “Her grup kendi elindeki ile sevinç duymaktadır”.⁷⁰ âyetine yer verir. Ona göre, ayetin ihtiva ettiği “bağlılık” ya da bağlılık ile “memnuniyet” insanın fitratına işlenmiş bir yasa gibidir.

Bundan sonra, el-Kârî'nin bağlı olduğu Ebû Hanîfe'nin faziletlerine ve fıkıh alanındaki üstünlüğüne dair bilgiler vermektedir. Mehdî'nin geldiği zaman eğer bir mezhebe bağlı olacaksa Hanefî olacağına dair iddiasını Ebu Hanîfe'nin fıkihtaki

⁷⁰ Rûm 30 / 32.

üstünlüğü ile temellendirmek istemektedir. Bu konudaki ilk delili, İmam Şâfi başta olmak üzere Süfyan b. Uyeyne, İmam Mâlik, Ahmet b. Hanbel gibi müçtehit imamların, Ebu Hanîfe'nin fıkhındaki üstünlüğüne dair belirttikleri kabulleridir. Onlar ilmi saygınlıkları, fıkıh alanındaki otorite oluşları ile beraber ne var ki Ebu Hanîfe'nin ilmi genişliğine saygı gösterip büyüklüğünü ikrar etmişlerdir. Ebû Hanîfe hakkında söylenen “Tüm insanlar fıkhıta Ebu Hanîfe'nin evlatlarıdır.” ifadesini burada zikretmektedir.

Bundan sonra Mehdî'nin geleceğine, Hz. Peygamber'in (s.a.v.) neslinden olacağına ve mertebeye yüksekliğine delalet eden hadîslere ile bir mukaddime verir. Burada dikkat çeken husus, Mehdî'nin kendi geleceği asırda taklitçi olmayacağıdır. Zira o, makamının yüksekliğinden dolayı müstakil olarak ilmi bir yeterliliğe sahip olacaktır. Burası çalışmasının önemli bir kısmını oluşturmaktadır. Burada el-Kârî'nin konuya müdahalelerde bulunarak ardı ardına Mehdî hakkındaki hadîslere yer verdiğini görürüz. Hadîslere yer verirken arada bir bu hadîs hakkında diğer görüşlerin eleştirisi yapmakta ve kendi görüşüne yer vermektedir. Bu hadisler bir bakıma Mehdî'nin makamının yüksek oluşuna dairdir. Hadîsleri zikrederken senedin tamamını değil sadece birinci ve ikinci raviye yer vermektedir. Hadîslerin hangi hadîs kitabında yer aldığına çoğu zaman yer verdiği görülmektedir.

“Biz Abdulmuttalibin çocuğu olan yedi kişi cennet ehlindeyiz. Ben, Hamza, Ali, Cafer, Hasan, Hüseyin ve Mehdî.”⁷¹

Bu hadis ile el-Kârî, esas olarak Mehdî'nin Hz. Peygamber'e (s.a.v.) neslen tabi oluşunun ispat eder, faziletini göstermek ister. Ancak neslen Hz. Hasan'a mı yoksa Hüseyin'emi aittir konusunda âlimler arasında görüş ayrılığı bulunmaktadır. Aslında bu farklılıklar konu hakkındaki rivâyetlerden kaynaklanmaktadır. O, bu farklı hadîslere yer verir. Ancak Mehdî'nin Hz. Hasan mı yoksa Hüseyin'in mi soyundan geldiğine dair rivayetler arasında kesin bir hükme vardığı söylenemez. Zira o, “Mehdî'nin annesinin Hasenî, babasının ise Hüseyinî olması ihtimali bulunmaktadır.” der. Bu meselede kesin bir şey söylemenin çok ta lüzum gerektiren bir durum olmadığı, onun bu yaklaşımından anlaşılabilir.

⁷¹ Sünen-i İbn Mace, *kitab-ul fiten*, 4087, C. 2., s. 637.

el-Kârî', burada eserine adını veren Mehdî'nin mezhebine doğrudan temas etmeyen diğer konulara girer. Bunlardan biri, Mehdî'nin Hz. Ebû Bekir ve Hz. Ömer'den daha faziletli olduğuna dair bahislerdir. Bu konular eserin maksadı ile doğrudan ilişkili olmadığı halde bu ihtilafı konulara girer.

el-Kârî, Mehdî'yi Allah'ın bir gecede ıslah edeceğini belirten hadise yer verir. Bu hadisin onun manevi mertebesinin yüksekliğine işaret ettiğini söylemektedir. Zira bu yükseklik onun şahsi cehd ve gayretinden değil, doğrudan doğruya Allah'ın bir vehbî ve inâyetindedir. Buna delil olarak “Sen ne kitabın ne de imanın ne olduğunu bilirdin.”⁷² mealindeki ayeti delil olarak getirir. Ona göre nasıl ki Hz. Peygamber (s.a.v.) vahye mazhar olup kendinden konuşmamıştır. Allah tarafından kendisine verilmiş bir nur ile hareket etmiştir. Bu bakımdan Mehdî bu özelliği ile diğer âlimlerden üstün olmaktadır. Zira onun ilmi vehbîdir, kesbî değildir. Buradan yola çıkarak kendisi şu yargıya varmaktadır:

“Mehdî din konusunda müçtehitlerin en efdali ve en ekmelidir.”

Bunun ardından yine Mehdî'nin üstünlüğüne dair diğer bir rivâyet konuyu destekler mahiyettedir.

“Mehdî bendendir.”

Bu hadîse göre Hz. Mehdî, onun neslinden ve zürriyetinden olacaktır. Hadîste geçen “alın parlak” ifadesi ile “çok güzel bir yüze” sahip olacağı, “burnu dik” olacağı ifadesiyle de onun fevkalâde bir cesareti haiz bulunacağı anlaşılmaktadır.

Bu mealdeki hadîslerden sonra Hz. İsa'nın nüzulünden sonra ya da önce Mehdî'nin gelip ona tabi olacağı ya da Hz. Peygamberin (s.a.v.) risâleti ile amel edeceğine dair rivâyetler arasında bir tevfikte bulunmaktadır. Ona göre zaman açısından hangisinin önce geleceği konusunda bir problem bulunmamaktadır. Örneğin Hz. Peygamber'in (s.a.v.) “Allah'ın ilk yarattığı benim nurumdur.” mealindeki hadîse göre Hz. Peygamber (s.a.v.) en son peygamber olarak gönderildiği halde nuru en önce yaratılmıştır. Bu durum “Biz en son ve en öncelerdeniz.” hadîsi ile örtüşmektedir. Orada

⁷² Şurâ 42 / 52

da Hz. Peygamber (s.a.v.) peygamber olarak en son yaratıldığı halde, diğerlerinden daha önce nuru ve risâleti ile peygamberler arasında yaratılmıştır.

Bu ve benzeri rivâyetlere yer vermesindeki asıl sebebin Mehdî ve Hz. İsa'nın (s.a.v.) zuhur ettikleri zamanın ne olacağı konusundaki akla ters düşebilecek zamansal çatışmanın kabul edilebilirliği konusudur.

Burada İmam Gazâlî'nin konu ile ilgili bir yorumuna yer vererek sapıklığı düşmüş bazı sûfilerin ve felsefecilerin âlemin ezeliyeti konusundaki görüşlerine karşı çıktığı görülmektedir.

Hz. İsa'nın ahir zamanda gelmesi ama Hz. Peygamberin dinine tâbi olacağı, müstakil olarak bir din getirmeyeceği, kendi dininin nesh olup hükmünün kalktığı konularına yer vermektedir. Bu konuya delil olarak bir hâdis zikreder:

“Eğer Musa (a.s.m.) gelmiş olsa, hayatta olsa benim dinime tâbi olacaktı.”

Bundan sonraki kısımda el-Kârî'nin Mehdîlik konusundan göreceli olarak daha ağırlıklı bir şekilde Hz. İsa (a.s.m.) konusuna girer. Burada onun dikkat çekmek istediği husus her ne kadar Hz. İsa (a.s.m.) bir peygamber olduğu halde Hz. Mehdî'ye namazda tabi olacağı, Mehdî'nin fazilet konusunda ondan daha üstün bir seviyede olacağıdır. Görülen o ki, bağlam aslında aynı minval üzere devam etmektedir. el-Kârî'nin aslı odaklandığı konu yine Mehdî'nin faziletidir.

Hz. İsa'nın namazda Mehdî'ye tabi oluşunun, ondan faziletçe daha üstün olduğuna dair değerlendirmeden sonra İbn Arabî'ye reddiyede bulunmaktadır. El-Kârî'nin İbn Arabî'nin Fusûsu'l-Hikem adlı eserinde yer alan bazı görüşlerin dinin naslarına aykırı düştüğüne dair bir eser yazmıştır. Bu eserde el-Kârî, İbn Arabî'nin bu türden sözlerine yer vererek, bunların naslara nasıl aykırı olduğunu gösterdiği yerlere atıfta bulunmaktadır. İbn Arabî kitabında, kendisinin evliyâların en sonuncusu olduğunu söylemektedir. Hâlbuki yukarıda zikredilen hadîslere göre evliyâların en sonuncusu iddiası Hz. İsa ve Mehdî'den dolayı imkânsızdır. Hatta el-Kârî'nin görüşüne göre İbn Arabî; peygamberlerin sonuncusu ve diğer peygamberlerin kendisinden istimdat ettiğini iddia etmektedir. Ona göre bu iki iddia asla kabul edilemez. Özellikle peygamberlerden üstün olduğuna dair sözleri açıkça dini naslara aykırı olduğu açısından onun tekfirini

gerektirmektedir. Burada el-Kârî bazı İslâm bilginlerinin İbn Arabî'ye açıkça karşı çıkmayıp onun sözlerini tevil etmeye çalışmaları ona göre son derece tuhaf bir durumdur.

Görüldüğü gibi el-Kârî burada da değinmek istediği konunun dışına çıkarak İbn Arabî'nin görüşlerine yer vererek reddiyelerde bulunmaktadır.

Mehdî'nin mezhebinin Ebû Hanîfe'nin mezhebi üzere olacağına dair bazı büyük âlimlerin görüşünü el-Kârî garipsemektedir. Zira bu meselede âlimlerin bu kanaati rüyaya dayanmaktadır. el-Kârî, bu türden bir meselede rüyaya itimat edilmesini doğru bulmaz. Hatta ironi bir üslupla şöyle demektedir: “Bu günlerde insanların uyanık halde iken söylediklerine bile itimat edilmezken nasıl olurda uyku halinde rüyada iken gördüklerine itimat edebiliriz?”

Mehdî'nin mezhebinin ne olacağı gibi bir itikat konusunun zannî delillerle temellendirilmesini doğru bulmaz. Ona göre bu türden konularda Kitap ve Sünnet esas alınmalıdır. Burada el-Kârî konu ile ilişkili olduğunu düşünerek bir hadîse yer vermektedir. Bu hadîse göre öyle bir gün yaklaşmıştır ki İslâm'ın sadece ismi kalmış, Kur'ân'ın sadece hattı, mamur olan mescitler ise hidâyetten yoksun harap bir haldedir. Âlimler hakkında ise aynı hadîste bir yerme söz konusudur.

Buradan yola çıkarak el-Kârî'nin Mehdi'nin mezhebi hakkında kendince kesin bir delile sahip olmadan görüş bildirmeyeceği anlaşılmaktadır.

El-Kârî'nin eseri içerisinde istidradı olarak farklı konulara girdiği, asıl konunun dışında yeri geldikçe onun eseri telif ettiği yıllara göre geçmiş asırlardan örnekler verdiği görülür. Örneğin; ilmin artık gerektiği gibi rağbet görmediğine, toplumun din-dünya dengesi açısından bozulmalar yaşadığına dair konulara temas etmektedir. Konu ile ilgili olduğunu düşündüğü şiirlere yer verir. İmam Gazâlî'nin yaşadığı çağda Müslümanların uzlet hayatına önem vermesine dair görüşüne değinmektedir. Tüm bu alıntılar ile aslında el-Kârî, kendi iç dünyasında, dönemin sapma ve savrulmalarına karşı memnuniyetsizliğini ifade ettiği anlaşılmaktadır.

Eserde el-Kârî'nin cedelci ön plana çıkmaktadır. Onun reddiyelerinden İbn Arabî gibi başkaları da nasibini almaktadır. “Mehdeviyye” diye isimlendirilen bir

mezhebin ve yine diğer taraftan “İmâmiyye” mezhebinin Mehdî’ye dair görüşlerinin yanlış olduğunu ifade eder. Eserinde Râfîzî mezhebinin görüşlerine de yer veren el-Kârî, onların Ehl-i Sünnet mezhebi hakkında Hâricî dediklerini söyler. Hatta el-Kârî’nin Ehl-i Sünnet içi mezheplerle de cedele girdiği görülür. Bazı yerlerde Hanefî Mezhebi hakkında söylenen abartılı ifadelerin aslında Şâfi ya da Mâlikî Mezhebi mensuplarınca uydurulmuş, Hanefî Mezhebini yıpratmak maksatlı ortaya atılmış olduğunu savunur.

Eserin bundan sonra önemli bir kısmının Mehdî’ye dair rivâyetlerden ibaret olduğu söylenebilir. El-Kârî bu farklı rivâyetler arasında kendi görüşünü güçlü bir şekilde ifade ettiği görülür. Örneğin, Mehdî’nin mi yoksa Hz. İsa’nın (a.s.) mı daha önce ortaya çıkacağı konusunda onun tercihi Mehdî’nin sonradan geleceği yönündedir.

Deccalın ortaya çıkışı, Müslümanlara zarar vereceği, Hz. İsa (a.s.)’ın onu öldüreceği daha sonra Hz. İsa’nın (a.s.) vefat edip Hz. Peygamber’in (a.s.m.) kabrinin yanına defnedileceği gibi ayrıntılara girmektedir. Hatta Hz. Ebû Bekir ya da Hz. Ömer’den Hz. Peygamber’e (s.a.v.) daha yakın olması gerektiği düşünülmektedir. Zira Hz. İsa (a.s.) bir peygamberdir.

Kitabın sonuna doğru yaklaşırken el-Kârî, artık konunun özüne değinecektir. Burada Mehdî hakkında Ahmed b. Hanbel’in Müsned’inde geçen bir hadîsin sonunda “İnsanlar arasına Hz. Peygamber’in sünneti ile amel edecek.” mealinde olan ifadedden Mehdî’nin herhangi bir mezhebe tabi olmayacağını, onun Kitap ve Sünnet ile amel edecek bir müçtehit olacağını çıkarmaktadır.

Eserinde yer yer Ehl-i Sünnet dışı mezheplere yer veren el-Kârî, diğer mezheplerle Ehl-i Sünnet’i karşılaştırmaya önem verir. Ehl-i Sünnet hak mezhep, diğerlerinin batıl olduğunu tekrar tekrar dile getirir. Ona göre “Ve muhakkak ki; bu, benim dosdoğru olan yolumdur. Öyleyse ona tâbi olun. Ve (başka) yollara tâbî olmayın ki; o takdirde sizi, onun yolundan ayırır. İşte böyle size onunla vasiyet etti(emretti). Umulur ki böylece siz takva sahibi olursunuz”.⁷³ ayetinde kast edilen müstakim yol, Ehl-i Sünnet; başka yollar ise Ehl-i Sünnet dışı mezheplerdir. Burada yeri gelmişken ümmetin yetmiş üç fırkaya ayrılacağına dair olan hadise yer vererek Ehl-i Sünnet savunması yapmaya devam eder.

⁷³ Bakara 2/ 21

Konu bundan sonra artık Hz. İsa (a.s.) hakkında gelen hadîs rivâyetleridir. Bu rivâyetleri zikrettikten sonra bir tembihte bulunmaya ihtiyaç hisseder. Ona göre tüm bu rivâyetlerden sonra Hz. İsa (a.s.) nüzulü hakkında icmâlî bir imanın yeterli olacağını düşünmektedir.

Hz. İsa (a.s.) ve Deccâl hakkında peş peşe gelen rivâyetlerden sonra Hz. İsa'nın (a.s.) ahkâmı müçtehit olup olmayacağına değinir. Onun görüşüne göre Hz. İsa (a.s.) zannî değil kati ahkâm ile amel edecektir.

Hz. İsa (a.s.) ya da Deccal hangisinin daha önce geleceği de el-Kârî'nin dikkatini çeken konular arasındadır. Çoğu zaman olduğu gibi bu konuda da Ahmet b. Hanbel'in Müsnedinde geçen bir hadîs ile bu konuya açıklık getirmektedir. Onun konuya ilişkin muhtelif rivâyetlerden anladığına göre kıyamet alametlerinden olan bu ahir zaman eşhası sırasıyla: Mehdî, Deccal, Hz. İsa (a.s.) ve son olarak Yecüc ve Mecüc geleceklerdir. Bundan sonra ise güneşin Batıdan doğması ile kıyametin kopuşu gerçekleşecektir. Bundan sonra sûrun üflenmesi, Allah'ın "Bugün mülk kimindir?" diyerek kullarına sorguda bulunması, dünyanın ömrünün kaç yıl olduğu, Hz. Peygamber'in (s.a.v.) kıyamet alameti oluşu, Hz. Peygamber' in (s.a.v.) ömrünün kaç yıl olduğu, doğduğu senenin hesaba katılıp katılmayacağı gibi çeşitli konulara değinmektedir.

Dünyanın ömrünün kaç yıl olacağı, kıyametin ne zaman kopacağı gibi konularda bazı yaklaşımlarda bulunsa da konuyu en son onun bilgisinin sadece Allah'a mahsus olduğuna dair ayet ve hadîslerle bitirir.

El-Kârî'nin bu eserinde dikkat çeken bir özelliği onun ihtilafî konularda, hemen ayet ile Delil getirmesidir. Bu yüzden eserinde sıklıkla ayetlere rastlanır.

Ebu Hanife'nin Hızır ile görüşmesi, Hızır'ın onun kabrinin başına gelerek ondan ilim öğrenmesi gibi ortalıkta dolaşan söylentilerin aslı olmadığını savunur. Ona göre bu söylentiler diğer mezhep taraftarları tarafından ortaya atılmış kasıtlı sözlerdir. Bu türden söylentilere cevap yazmak istemiş ancak "Cahillerden yüz çevir."⁷⁴ ayeti mucibince onları kâle almamayı tercih etmiştir.

⁷⁴ A'raf 7/ 199.

Bu arada el-Kârî yeri gelmişken Hızır hakkında bilgiler verir. O bu konu hakkında müstakillen eser yazmış ve eserinde Hızır hakkında söylenenleri bir araya getirmiştir. Onun kanaatine ya da tercihinine göre Hızır bir peygamberdir.

El-Kârî'nin sıklıkla görüşlerine başvurduğu bilginlerden en önemlisi es-Süyûti'dir. Özellikle Hızır, Hz. Peygamber'in (s.a.v.) vefatından sonra nübüvvetinin devam etmesi, tüm peygamberlerin kendisinden önceki peygamberlerin şeriatlarına vakıf olması gibi konularda es-Süyûti'nin onun üzerindeki etkisini görmek mümkündür.

El-Kârî, Ebu Hanife'nin Kur'ân'ın Arapça dışında diğer dillerde okunabilmesine dair vermiş olduğu cevaza değinir. Daha önce ele almış konularla ilişkili olduğunu düşünerek burada bu ayrıntıya girer. Kur'ân, kendinden önceki semavi kitaplar ve sahifelerde mevcut idi. Kendinden önceki kitapların dili Arapça olmadığına göre bu, bir mesajın mazmununun başka bir dille aktarımının caiz olduğuna delalet eder.

Buradan yola çıkarak, Hz. İsa'nın (a.s.) ana dilinin Arapça olmadığı ve İncil'den dilinin farklı olduğu halde Kur'ân'a bakarak onun ahkâmını anlaması ve onunla amel etmesi gayet tabidir. Burada İmam Şâfi'nin bir kavli ile konuyu teyit eder. İmam Şâfi, Hz. Peygamber'in (s.a.v.) tüm ahkâmı Kur'ân'dan anladığını söylemiştir.

Öyle ise Hz. İsa'nın (a.s.) nüzulünden sonra Hz. Peygamber'in (s.a.v.) şeriatıyla amel ederken herhangi bir müçtehidî taklit etmeyecek, ya vahiy ya da ilham yoluyla vasıtasız hareket edecektir.

Hz. İsa(a.s.)'ın İslâm şeriatını tam olarak bileceğine dair bilgiyi tekit eden başka bir habere burada yer vermiştir. Bu habere göre Ebû Hüreyre Hz. Peygamber'den (s.a.v.) çok fazla hadîs rivâyet ettiğinden ötürü başkaları tarafından tenkit edildiği kendini şöyle savunmuştur: “Eğer ben vefat etmeden önce Hz. İsa (a.s.) nüzul ederse, onunla konuşacağım ve o da benim söylediğim şeyleri tasdik edecek.” el-Kârî'ye göre “tasdik edecek” ifadesi, Hz. İsa'nın (a.s.) Hz. Peygamber'in (s.a.v.) tüm ahkâmına vakıf olduğunu göstermektedir.

Daha sonra Cebrâil'in (a.s.) Hz. Peygamber'in (s.a.v.) vefatından sonra yere inmesine dair bir tartışmaya yer verir. Daha önce de örneklerine sıklıkla rastladığımız gibi bu konunun da esere adını veren “Mehdî'nin mezhebi” ile doğrudan bir ilişkisi

bulunmamaktadır. Bu tartışmada onun görüşü Cebrâil'in (a.s.) nüzulünün caiz olduğu yönündendir. Buna dair delili yine bir hadîs rivâyetidir. Aynı zamanda Kadir Süresi'nde yer alan "Ruh" Cebrail (a.s.)'dir. Kadir gecelerinde nüzul ediyor olması onun vahiy sonrası da nüzul ettiğine delalet etmektedir.

Hz. İsa (a.s.)'ın Hz. Peygamber'in (s.a.v.) şeriatı ile amel edeceğine dair rivâyetlere tekrar ettikten sonra başka bir ihtilafı konuya girmektedir. Burada ihtilaf konusu "Hz. İsa'dan başka bir Mehdî yoktur." hadîsidir. Bu konuda da ayrıntıya girer ve İbn Kayyim el-Cevzî başta olmak üzere diğer muhakkiklerin görüşüne yer verir. Onun görüşü Mehdî'nin varlığına delalet eden hadîsin daha sahih olduğudur. Burada el-Kârî'nin, Mehdî'ye dair hadislere temas ederek tekrara düştüğü görülmektedir. Hatta konuya ilişkin aynı hadîsleri aynı lafızlarla tekrar verdiğini görürüz. Kendisinin hadisçi kişiliğinden dolayı hadîslerin senetlerinde geçen ravilerin kritiğini yapmaktadır.

Takvası ve fazileti ile ünlü Ömer b. Abdulaziz'in Mehdî olduğuna dair görüşlerine katılmaz. Ona göre Ömer b. Abdulaziz rüşt sahibi biridir. Ancak ahir zamanda gelecek olan Mehdî o değildir.

Hz. Hüseyin'in hilafete ve bu uğurda savaşmaya istekli olduğu konusunda İbn Kayyim ile görüş ayrılığında olduğu anlaşılmaktadır. Ona göre Hz. Hüseyin'in derdi hilafet değil, Yezid ve avanesinin yapmış olduğu zulüm ve fisktır.

Burada yine eserin başında olduğu gibi Mehdî'nin kim olduğu konusunda İmâmiyye ve Rafizî mezheplerinin görüşlerini zikrederek onlarla reddiyelerde bulunmaktadır. Cehmiyye de onun bu risâlesinde reddiye de bulunduğu hasımları arasındadır.

O tarihe kadar Mehdîlik iddiasında bulunan ya da kendisine Mehdîlik isnat edilen kimselerin davasında batıl olduklarını isim vererek zikretmektedir.

Eser, Hristiyanların ve Yahudilerin beklediği kurtarıcı "Mesîh"ın aslında Hz. Peygamber'in (s.a.v.) haber verdiği Hz. İsa (a.s.) olduğunu ifade ederek son bulmaktadır.

Görüldüğü kadarıyla esere adını veren "Mehdî'nin Mezhebi" konusu, içerik itibariyle eserde çok az bir öneme sahiptir. Ağırlıklı olarak ahir zaman alametlerinden olan "Mehdî, Deccal, Hz.İsa (a.s.)" çerçevesinde gelen rivâyetler incelenmiş, diğer

mezheplerin görüşleri tartışmaya girilmiş, Mehdî'nin mezhebi konusunda çok az bir bilgi ile yetinilmiştir. Ebu Hanîfe'nin fıkhındaki üstünlüğüne rağmen ahir zaman Mehdîsi, herhangi bir mezhebin taklitçisi olmayacak, mutlak bir müçtehit olarak doğrudan Kitap ve Sünnetten ahkâm istinbat edecektir.

3.7. ESER ÇALIŞMA PLANI

Ali el-Kârî'nin "el-Meşrebü'l-Verdî fi Mezhebi'l Mehdî" eseri, ondokuz el yazma esere dayanır. A nüshası asıl nüsha yapılarak çalışmada altı nüsha incelendi. Asıl nüshayı dikkatle muhafaza ederek diğer nüshalarla arasındaki fark incelendi. Aynı zamanda diğer nüshalarda eksik olan bilgileri ana nüshaya dayanarak ortaya çıkarıldı. Asıl nüshada eksik olan kelimeler [] ile gösterilerek dipnotta belirtildi, eksik olan kelimeler diğer nüshada da yoksa () ile gösterilerek aynı şekilde belirtildi. İmla kuralları dikkate alınarak düzeltmeye gerek olan kelimeler ve devrik cümleler düzeltilerek, noktalama işaretlerine önem verildi. El yazması eserde geçen âyetler, surelerine göre çıkarılarak, surenin ve âyetin numarası dipnotta { } ile belirtildi. Hadîsler ve eserler çıkarılarak <> içinde belirtildi. Çıkarılan hadîsler Ali el-Kârî'nin kitapta zikrettiği gibi kaynaklarına göre nispet edildi. Ali el-Kârî'nin kitabında bulunmayan kaynaklar ve hadîslerin tahrirleri Sahîh-i Buhârî, Müslimde araştırılarak hangi kitapta olduğu, babların numarası, cüzü, sayfası, hangi sahabe tarafından rivâyet edildiği belirtildi. Eğer Sahîh-i Buhârî Müslim dışındaysa, Sünenlere başvuruldu. Burada da yoksa hadîsin senedine, tasnifine ve sözlüklere dönüldü. Sadece hadîsin çıkarılmasıyla yetinmeyerek hadîsin sahîh, hasen veya zayıflık açısından da hükmü de çıkarıldı. Eğer hadîs sahîh değilse ravilerin cerh ve tadilini araştırmak için İbn Hacer Askalanî'nin "et-Takrîb ve't-tahrîb" eserine ve gerektiğinde diğer âlimlerinde cerh ve tadil kitaplarına başvuruldu. Bu konuda mütekaddimun ve müteahhirun âlimlerinin hükümleri açıklandı. Kelime ve cümleler arasındaki anlaşılmaçlık giderilerek nüshalar arasında karşılaştırma yaparken doğru olanı doğru, yanlış olanı ise yanlış olarak belirterek dipnotta zikredildi. Eğer bir hata bütün nüshalarda aynı şekilde hatalı ise onu dipnotta zikrederek, "bu bütün nüshalarda yanlıştır, Ali el-Kârî'nin bazı kaynaklarına dayanarak doğrusu bu şekildedir." diyerek belirtildi. El yazma eserde adı geçen âlimlerin hayatları tercüme edildi. Ali el-Kârî'nin şerhettiği bu kitabın içinde (adı geçen kitapların) el yazması olduğu, kaybolduğu, basılmış veya tahkik olduğu belirtildi. Ali el-Kârî'nin şerhinde

kendinden önceki âlimlerden alıntı yaptığı kısımların kimlere ait olduğu belirtildi. Kitap için yapılan fihristi şu maddelere göre düzenlendi;

- a)Kur'ân-ı Kerim âyetleri için fihrist.
- b) Şiirler için fihrist.
- c) İsmi geçen âlimler için fihrist.



KAYNAKÇA

- ÂSİMÎ el-MEKKÎ Abdülmelik b. Hüseyin b. Abdülmelik el-Şafî, *Samtu'n-Nücûmi'l-Avâlî fi Enba el-Evâi'l ve't-Tevâlî*, C.IV, 1. B., Beyrut, Daru'l-Kütübi'l-İlmiyye, 1998.
- ASKALÂNÎ Ebu'l-Fazıl Ahmed b. Ali b. Muhammed b. Ahmed b. Hacer, *Lisânü'l-Mîzân-Evai'l ve't-Tevâlî*, C.VI, 1. B., Beyrut, Dâru'l-Beşâiru'l-İslâmiyye, 2002.
- ASKALÂNÎ Ebu'l-Fazıl Ahmed b. Ali b. Muhammed b. Ahmed b. Hacer, *Takribu't- Tehzîb*, 1. B., (tah. Muhammed Âvame), Suriye, Mektebetu'd-Dâru'r-Reşîd, 1986.
- ASKALÂNÎ Ebu'l-Fazıl Ahmed b. Ali b. Muhammed b. Ahmed b. Hacer, *el-İsâbe fi Temyîzi's-Sahâbe*, C.I, 1. B., (tah. Adil Ahmed), Beyrut, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, 1415/1995.
- AYDERÛS Abdullah b. Ebî Bekr, *en-Nûru's-Sâfir an İhbari'l-Karni'l-Âşîr*, 1. B., Beyrut, Dârül-Kütübi'l-İlmiyye, 1405/1985.
- BEYHAKÎ Ebûbekir Ahmed b. el-Hüseyin, *Şuâbü'l-Îmân*, C.II, 1. B., Lübnan, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye (tah. Muhammed Zeğlûl), 1410/1990.
- el-BUHÂRÎ Ebu Abdullah Muhammed b. İsmail, *Târîhu'l-Evsât*, C. IV, 1. B., (tah. Teysîr b. Saad), Riyad, Daru'r-Rüşd, 1426/2005.
- BUSAYRÎ Ebu Abbâs Şehâbeddin Ahmed b. Ebubekir b. Kaymaz, *Mesâbihü'z-Zücâce fi Zevâid İbn Mâce*, C.VI, 2. B., (tah. Muhammed el-Muntaki el-Kuşnâvî), Beyrut, Dâru'l-Arabiyye, 1403/1983.
- CEŞTÎ Seyyid Muînüddîn-i, *el-Bidâatu'l-Müzcât limen Yutâli'ul-Mirkate fi şerhi'l-Mişkât*, 1. B., Pakistan, İmdadiyye, 1386/1967.
- el-CEVZÎYYE İbn Kayyim, *el-Menâru'l-Munif fi's-Sahîh ve'z-Zayîf*, C.I, 1. B., (tah. Abdülfettah Ebu Gudde), Halep, Mektebetü'l-İslamiyye, 1970.
- el-CUVEYNÎ Ebü'l-Meâlî Rüknuddîn Abdülmelik b. Abdillâh b. Yûsuf el-Cüveynî et-Tâi en-Nisâbüri, *Muîtu'l-Halk fi Tercihî Kavli'l-Hakk*, 1. B., Lübnan, Mektebetü'l-Asriyye, 1424/2003.
- el-CÛRCÂNÎ Adîy Ali b. Muhammed b. Ali, *el-Kâmil fi Zuafâi'r-Ricâl*, (tah. Adil Ahmed Abdulmecîd, Muhammed Muâvaz), C.IV, 1.B., Lübnan, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, 1418/1997.
- CÛRCÂNÎ Ali b. Muhammed b. Ali el-Zeynel Şerîf, *el-Dîbâcu'l-Müzehheb fi Müstalahi'l-Hadis* (tah. Muhammed Emin Umrân), Mısır, Dâru'l-Mustafa el-Bâbî el-Halebî, 1350/1931.
- ÇELEBÎ Katip, Mustafa b. Abdullah, *Keşfu'z-Zunûn an Esâmî'l-Kütüb ve'l- Fünûn*, (tah. Muhammed Şerafüddin Yaltkaya), C.I, Bağdat, Mektebetü'l-Müsenna, 1941.

- ÇINAR Mahmut, *Tarihte ve Günümüzde Mehdilik*, İstanbul, Rağbet Yayınları, 2013.
- DÖĞEN Şaban, *Mehdî ve Deccal*, İstanbul, Gençlik Yayınları, 1996.
- EBÛ YA'LÂ Ebû Hüseyin b. Muhammed b. Muhammed, *Tabakâtü'l-Hanâbile*, (tah. Muhammed Hamid el-Fikhî), Lübnan, Dâru'l-Marife.t.y..
- ELBÂNÎ Muhammed Nasreddin, *Silsiletü'l-Ehâdisu'z-Zaîfe ve'l-Mevzûa ve Eseruha's-Seyyi' fi'l-Ummeh*, C.X, 2. B., Riyad, Dâru'l-Ma'rife, 2000.
- ERBELÎ Ebu Hasan Ali b. İsa b. Ebi'l-Fetih, *Keşfu'l-Ğumme fi Ma'rifeti'l-Eimme*, C.III, 2. B., Mısır, ed-Dâru'l-Avza, 1985.
- FAZLÎ Abdulhâdi, *fi İntizâri'l-İmâm*, 1. B., Hâil, Dâru'l-Endelus, 1979.
- HAMEVÎ Ebu Abdillâh Şihabüddin Yakut b. Abdillâh el-Bağdâdi er-Rûmî, Beyrut, *Mu'cemu'l-Buldân*, 1397/1977.
- HAMMAD Nuaym b, *Kitâbu'l-Fiten*, (tah.Semir Emin el-Zuheyri) C.I, 1. B., Kahire, Dâru't-Tevhîd, 1412.
- HEYSEMÎ Nüreddîn Ebubekir b. Süleyman, *Mecmau'z-Zevâid ve Menbau'l-Fevâid*, C.IX, (tah. Hüsameddîn el-Kudsî), Kahire, Mektebetü'l-Kâhira, 1414/1994.
- HİLLÎ Hasan bin Süleyman, *Muhtasar Besâiru'd-Deracât*, C.I, 1. B., Necef, Mektebetü'l-Hayderiyye, 1321/1903.
- İBN ABİDİN Muhammed Emin b. Ömer b. Abdulaziz el-Dimeşkî el-Hanefî, *Mecmûatu Resâili İbni'l-Abidîn*, C.I, Dimeşk, Mektebetü'l-Hâşimiyye, 1321/1903.
- İBN ARABÎ, el-Fütühâtü'l-Mekkiyye, C. III., Beyrut, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, 1997.
- İBN EBİ ŞEYBE Ebubekir Abdullah b. Muhammed b. Ebu Şeybe el-Absi, *fi Musannifi İbn Ebi Şeybe*, C.XV, 1. B., (tah. Muhammed Âvâme), Riyâd, Dâru'l-Hindiyeye el-Kadîme, 1427/2006.
- İBN HALLİKÂN *Vefeyâtu'l-A'yân ve Enbâu'z-Zamân*, C.II, (tah. İhsan Abbâs), Lübnan, Dâru's-Sadr, 1972.
- İBN KAYYIM el-Cevzîyye, *el-'İlelu'l-Mütenâhiye fi'l-Ehâdisi'l-Vâhiye*, C.II, 2. B., Beyrut, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, 1401/1981.
- İBN SA'D Muhammed, *et-Tabakâtü'l-Kebîr*, C.VII, 1. B., (tah. Muhammed Abdullkâdir Atâ) Beyrut, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, 1421/2001.
- İBN TEYMİYYE Takiyyuddin Ebû Abbâs Ahmed b. Abdulhalim b. Abdusselam b. Abdullah b. Ebu Kasım b. Muhammed el-Harrâni, *Minhacü's-Sünneti'n-Nebeviyye fi Nakdi Kelâmi Şiati'l-Kaderiyye*, C.III, 1. B., (tah. Muhammed Raşid Salim), Beyrut, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, 1406/1986.

- İBNÜ'L-ESÎR İzzeddin Ebu'l-Hasan Ali b. Muhammed el-Cezerî, *Üsdü'l-Ğâbe fi Ma'rifeti's-Sahâbe*, C.II, 1. B., (tah. Ali Muhammed Muavvaz, Adil Ahmed Abdulmevcûd), Lübnan, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, 1415/1994.
- İBNÜ'L-ESÎR Ziyâüddîn Nasrullah b. Muhammed b. Muhammed eş-Şeybânî el-Cezerî, *el-Lübâb fi tehzibi'l-Ensâb*, C.III, Bağdat, Mektebetü'l-Musennâ, 2000.
- İBNÜ'L-İMÂD Abdulhayy b.Ahmed b. Muhammed el-HANBELÎ, *Şezerâtü'z-Zeheb fi Ahbâri minez'-Zeheb*, C.X, 1. B., Dimeşk, Dâru İbn Kesir, 1406/1986.
- İSMÂİL PAŞA el-Bağdâdî İsmail b. Muhammed Emin b. Mîr Selim el-Bâbânî, *Hediyyetü'l-Ârifîn Esmâu'l-Müellifîn ve Âsâru'l-Musannifîn*, C.I, Beyrut, Lübnan, Dâru'l-İhyâi's-Sırât.
- KALLEK Cengiz, "*İbn Hacer el-Heytemî*", *DİA*, C.XIX, İstanbul, 2010.
- KANNEVCÎ Sıddîk Hasan Hân, *el-Tâcü'l-Mükelle'l min Cevâhir Mâsur et-Tirâz Âhir ve'l Evvel*, C.I, 1. B., Katar, Vezaretü'ş-Şuûni'l-İslâmiyye, 1428/2007.
- KARADAŞ Çağfer "*Ali El-Kârî'nin Hayatı, Selef Akidesine Dönüş Çabası Ve Eserleri*", U.Ü.İ.F.D., sayı:5, 1993.
- KARADAŞ Çağfer, *Ali El-Kârî'nin Akaide Dair Eserleri Ve Bazı İtikadi Görüşleri*, Marmara Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, (Yayımlanmış Yüksek Lisans Tezi), İstanbul, 1991.
- KÂRÎ Ali, *el-Esrâru'l-Merfûa fi'l-Ahbâri'l-Mevzûa*, (tah. Muhammed Lutfi el-Sabbağ), 1. B., Beyrut, Mektebetü'l-İslamiyye, 1996.
- KÂRÎ Ali, *Mirkâtu'l-Miftâh Şerhu Mişkati'l-Misbâh*, C.II, 1. B., Beyrut, Dâru'l-Fikr, 1422/2000.
- KEHHÂLE Ömer b. Rıza b. Muhammed Rağıb b. Abdulganî, *Mu'cemü'l-Müellifîn*, C. VI, Beyrut, Dâru'l-İhyâi't-Türâsi'l-Arabî, t.y.
- KESİK Derya Yörük, *Said Nursi'nin Risalelerinde Mehdilik Telâkkisi*, Marmara Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü İlahiyat Anabilim Dalı İslam Mezhepleri Tarihi Bilim Dalı, (Yayımlanmamış Yüksek Lisans Tezi), İstanbul, 2007.
- KETTÂNÎ Muhammed b. Çağfer, *er-Risâletü'l-Mustetarrife li Beyânî Meşhûri Kutubi'l-Sünneti'l-Müşerrefe*, 5. B., İskenderiyye, Dâru'l-Beşâiru'l-İslâmiyye, 1414/1993.
- KÛMÎ Muhammed Bakır, *er-Ravzu'l-Fesih fi Beyani'l-Fevârik Beyne'l-Mehdi ve'l-Mesih*, C.III, İran, Merkezü'l-Akâidiyye, t.y.
- KUŞEYRÎ Ebu'l-Hüseyn Müslim b. Haccâc, "*el-Müsnedu's-Sahihu'l-Muhtasar Mine's-Süneni bi Nakli'l-Adli Ani'l-Adli an Rasulillah*", 1. B., İskenderiyye, Dâru'l-Beşâiru'l-İslâmiyye, t.y.
- KUTLAY Halil İbrahim, *İmam Ali el-Kârî ve Âsâruhu fi İlmi'l-Hadîs*, 1. B., Mısır, Dâru'l-Beşâiri'l-İslâmiyye, 1987.

- LEKNEVÎ, *er-Ref'û ve't-Tekmil fî Cerhi ve't-Ta'dîl*, 3. B., (tah. Abdullfetah Ebû Gudde), Dimeşk, Mektebetü'l-İslâmiyye, 1407/1987.
- LEKNEVÎ, *Mecmûatu'l-Fetâvâ*, C.I, 1. B., (tah. Mahmut Ebû Salah), Beyrut,, Dâru İbn Hazm, 2001.
- LEKNEVÎ, Muhammed Abdulhayy b. Muhammed Abdulhalîm, *et-Ta'lik el-Mumecced ala Muvatta' Muhammed*, C.I, 1. B., Dimeşk, Daru'l Kalem yay., 1412/1991, s. 108.
- MİRDÂD Abdullah Ebu'l-Hayr b. Ahmed b. Abdullah b. Muhammed b. Salih, *Muhtasaru Neşri'n-Nur ve'z- Zuhûr fî Terâcimi Elfâzi'l-Mekke mine'l-Karni'l-âşir ile'l-Karni'l-Hâdi Aşer*, C.II, 1. B., Arabistan, Mektebetü't-Tâifi'l-Edebî, 1406/1986.
- MUHİBBÎ Muhammed Emin b. Fadlullah b. Muhibbiddin b. Muhammed, *Hulâsatü'l-Âsâr fî A'yânu'l-Karni'l-Hâdi Aşer*, C.III, Beyrut, Matbaatü'l-Vehîbe, 1284/1868.
- MÛSEVÎ Mûsâ, *eş-Şîa ve Tashîhu's-Sira' beyne's-Şîa ve't-Teşeyyu'*, 1. B., 1408/1988.
- NAHRAVANÎ Muhammed b. Ahmed, *el-A'lâm bi'l-A'lâmi'l-Beyti'l-Harâm*, C.I, Medresetü'l-Mahrûse, 1271/1855.
- en-NÎSÂBURÎ Hakîm, *el-Müstedrek Ale's-Sahîheyn*, 2. B., (tah. Mustafa Abdulkadir Â'ta), Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, 1422/2002.
- en-NÎSÂBÛRÎ Muhammed b. el-Fetal, *Ravzatu'l-Vâizîn*, (tah. Muhammed Mehdi el-Horasan), Kum, Neşriyat-ı Şerif Rıza, 1998.
- ÖZCAN Azmi, "*Ali el-Muttaki el Hindî*", *DİA*, C.XXXII, İstanbul, 2003.
- ÖZEL Ahmet, "*Ali el-Kârî*", *DİA*, C.II, İstanbul, 2003.
- SÂDIR Muhammed Muhammed, *Târîhun mâ ba'de'l-Mehdî*, Riyad, Mektebetü'z-Zehrâ, 1428/2007.
- SAFDÎ Salâhuddîn Halîl b. İzzeddîn Aybeg b. Abdillâh, *el-Vâfi bi'l-Vefeyât*, C.XIX, (tah. Mustafa Arnautî), Beyrut, Dâru'l-İhyâi't-Türâsi'l-Arabî, 1420/2000.
- SARIKÇIOĞLU Ekrem, "*Mehdî*", *DİA*, C.XXVIII, İstanbul, 2003.
- SEBKÎ Ebu Hasan Takiyyuddin Ali b. Abdulkafi, *Fetavâ's-Sebkî*, C.II, Lübnan, Dâru'l-Maârif, 2000.
- SEHÂVÎ Şemseddin Ebu'l Hayr Muhammed b. Abdurrahman b. Muhammed b. Ebubekir b. Osman b. Muhammed, *ed-Dav'ül-lâmi' fî A'yâni'l-Karni't-tâsi'*, C.IV, 1. B., Beyrut, Dâru'l-Hayât, 1412/1992.
- SEHÂVÎ, *el-Makâsîdü'l-Hasene Fî Beyâni Keşîri'n-Mine'l-Ehâdisi'l-Müştehire Ale'l-Elsine*, 1. B., (tah. Muhammed Osman el-Heştî), Beyrut, Dâru'l-Kitâbi'l-Arabî, 1405/1985.
- SUBÂÎ Ahmed, *Târîhu'l-Mekke*, C. I, 8. B., Riyad, Dâru'l-Emâneti'l-Âmme, 1419/1999.

- es-SUYÛTÎ Celaleddin, *Câmiu's-Sağîr*, C. IV, Beyrut, Dâru'l-Fikr, 1406/ 1986.
- es-SUYÛTÎ Celaleddin, *el-Urfu'l-Verdî fî Ahbâri'l-Mehdî*, 1. B., (tah. Ebû Yelâ el-Beyzavi), Beyrut, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, 1427.
- es-SÛHREVERDÎ Şehâbüddin Ebû Hafs Şihâbüddîn Ömer b. Muhammed b. Abdillâh b. Ammûye el-Kureşî el-Bekrî, *Harîdetü'l-'Acâib Ve Ferîdetü'l-Garâib*, 1. B., (tah. Enver Mahmud Zunatî), Mısır, Mektebetü'l-Tekâfeti'l-İslâmiyye, 2008/1428.
- ŞAKİR Mahmud, *et-Târîhu'l-İslâmî*, C. I, 8. B., İskenderiyye, Mektebetü'l-İslâmiyye, 2000.
- ŞEHRİSTÂNÎ Muhammed Abdülkerim, *el-Milel ve'n-Nihel*, çev., Mustafa Öz, İstanbul, Ensar Yayınları , 2005.
- ŞEVKÂNÎ Muhammed b. Ali b. Muhammed b. Abdullah, *el-Bedru'l-Tâli' bi Mehâsin min Ba'di'l-Karni's-Sâbi'*, C.I, 1. B., Beyrut, Dâru'l Ma'rife, 1418/1998.
- eş-ŞİRÂZÎ Ebu İshak Cemâleddin İbrâhim b. Ali b. Yûsuf, *Tabakâtü'l-Fukahâ*, 1. B., (tah. İhsan Abbas) Lübnan, Dâru'r-Râidi'l-Arabi, 1970.
- TABARÂNÎ Süleyman b. Ahmed b. Eyüp b. Matîr, *Müsnedü's-Şâmiyyîn*, C.II, 1. B., (tah. Hâmdî Abdulmecid el-Selefi), Beyrut, Dâru'l-Risale, 1405 – 1984.
- TABERÂNÎ Ebû'l-Kasım Süleymân b. Ahmed b. Eyyûb el-Lahmi, *el-Mu'cemu'l-Kebîr*, C.II, 2. B., (tah. Hamdi Abdulmecid el-Selefi), Dâru'l-İhyâi't-Turâsî, 1993.
- et-TABERÎ Ebu Cafer Muhammed b. Cerir b. Yezid b. Kesi b. Galib el-Amlî, *Ebû Cafer et-Taberî fî Tezhibi'l-âsâr ve Tafsilî's-Sâbit an Rasûlillah min Ahbâr*, C.I, (tah. Mahmud Muhammed Şakir), Kahire, Dâru'l-Medenî, t.y.
- et-TÂLİBÎ Abdulhayy b. Fahreddin b. Abdulali el-Husnî, *Neshetu'l-Havâtir ve Behcetü'l-Mesâmi' ve'n-Nevâzir*, C.IV, 1. B., Beyrut, Dâru İbn Hazm, 1420/1999.
- TOPALOĞLU Bekir - ÇELEBÎ İlyas, *Kelâm Terimleri Sözlüğü*, 2. B., İstanbul, İSAM, 2010.
- et-TÛSÎ Ebu Cağfer Muhammed b. Hasan, *el-Ğayb*, 1. B. İran, Daru'l-Marif İslamiyye, 1211.
- et-TÛSTERÎ Nurullah, *İhkâku'l-Hakk ve İzhâku'l-Bâtil*, C.XIII, 1. B., Beyrut, , Dâru Âyetullahi'l-Uzmâ, 2003.
- ez-ZEBÎDÎ Muhammed Murtazâ, *Tâcu'l-'Arûz min Cevâhiru'l-Kâmûs*, C.I, 2. B., İskenderiyye, Dâru'l-Hidâye, 2008.
- ez-ZEHEBÎ et-Türkmânî Şemseddin Ebu Abdullah Muhammed b. Ahmed b. Osman, *Siyeru A'lâmi'n-Nübelâ*, C.VIII, Mısır, Dâru'l-Hadîs, 1424/2006.
- ez-ZEHEBÎ et-Türkmânî, Şemseddin Ebu Abdullah Muhammed b. Ahmed b. Osman, *Mizânü'l-İ'tidâl fî Nakdi'r-Ricâl*, C.IV, 1. B., (tah. Ali Muhammed el-Beçâvi), Lübnan, Dâru'l-Ma'rife, 1382/1963.

رسالة المشرب الوردى في مذهب المهدي

بسم الله الرحمن الرحيم

[رب زدني علما يا كريم]⁽¹⁾

الحمدُ لله الذي أوضحَ سبيلَ الدينِ باجتهاد الأئمة المجتهدين، وجعلنا ببركاتهم من جملة المهتدين، فلا مهدي إلا من هداه، ولا مهوى إلا من اتبع هواه بغير هدى من الله، والصلاة والسلام الأتمان الأكملان في مراتب النهاية على رئيس أرباب الهداية، [ورئيس اصحاب الولاية]⁽²⁾ من أهل النهاية والبداية، وعلى آله وأصحابه و[أتباعه]⁽³⁾ وأحبابه الذين شملتهم الرعاية والعناية، و[وصلتهم]⁽⁴⁾ الحماية والوقاية.

أما بعدُ:

فيقول أضعف عباد الله القوي الباري على بن سلطان محمد الهروي القاري⁽⁵⁾ [عاملهما الله بلطف الخفي وكرمه الوفي]⁽⁶⁾: إنَّه سألتني بعض الأعيان ممن هو بمنزلة انسان العين، وعين الإنسان عن الإمام (محمد المهدي الموعود في آخر الزمان) [بلغنا الله سبحانه الى رؤيته وحضرته ووقفنا الله تعالى لمتابعته وخدمته في اشرف المكان]⁽⁷⁾.

(1) سقط من نسخة (ب، هـ).

(2) سقط من نسخة (ب ، هـ).

(3) سقط من نسخة (ب).

(4) في نسخة (ب): (ووصلهم) .

(5) تقدم ترجمته في قسم الدراسة.

(6) سقط من نسخة (ب).

(7) سقط من نسخة (ب).

فأجبت بأني سمعت الشيخ العلامة والمفيد الفهامة الشيخ عبدالله الهندي الشهير⁽⁸⁾ بمخدوم الملك بين الخاص والعام يقول: بطريق المنقول عن بعض كتب الفروع والاصول⁽⁹⁾ أن المهدي المعظم بعد ظهوره، وانكشاف نوره يتبع مذهب أبي حنيفة الإمام المكرم، واشتهر هذا بين علماء العصر وفضلاء الدهر من غير تصريح رواية نقل ولا تصحيح دلالة عقل.

(فأقول: وبالله وحوله) اصول ان صاحب كل مذهب وطالب [مشرب]⁽¹⁰⁾

بمقتضى قوله تعالى: ﴿كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ﴾⁽¹¹⁾ وبما عندهم مرجون و﴿قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَّشْرَبَهُمْ﴾⁽¹²⁾ وقد علم كل اناس مشربهم وفي [مقام]⁽¹³⁾ [الايناس]⁽¹⁴⁾ يتبعون مذهبهم له أن يدعى ذلك فلا خصوصية له بأحد هنالك، اذ من [المعلوم]⁽¹⁵⁾ المقرر، والمفهوم المعبر أن المقلد يتعين عليه اعتقاد أن مقلده على الصواب وغيره على الخطأ في هذا الباب؛ ولذا قال امام الحرمين⁽¹⁶⁾ بل قيل: أنه مفتي الثقلين في

(8) هو عبد الله الانصاري، السلطانيوري، الشهير بمخدوم الملك(1582هـ./ 990 م) من تصانيفه: عفيفة الانبياء، وكشف الغمة عن بصائر الائمة،ومنهاج الدين. ينظر: معجم المؤلفين : عمر بن رضا بن محمد راغب بن عبد الغني كحالة دمشق (المتوفى: 1408هـ) مكتبة المثني - بيروت، دار إحياء التراث العربي بيروت، 6/ 36 .
(9) تعريف الكتب الاصول والفروع وفي اي كتاب ذكره .

(10) سقط من نسخة (ب).

(11) سورة المؤمنون: الآية : ٥٣ .

(12) سورة الاعراف: الآية:160.

(13) سقط من نسخة (د).

(14) في نسخة (ب): (الالتياس) .

(15) في نسخة (ب): (العلوم).

(16) عبد الملك بن عبد الله بن يوسف بن عبد الله بن يوسف بن محمد ابن حيويه إمام الحرمين (ت478هـ) له عدة كتب منها :كتاب نهاية المطلب في دارية المذهب في عشرين مجلدة، والإرشاد في أصول الدين، والرسالة النظامية في الأحكام الإسلامية، ينظر: الوافي بالوفيات: صلاح الدين خليل بن أيبك بن عبد الله الصفدي (ت: 764هـ)تحقيق: أحمد الأرناؤوط وتركي مصطفى، دار إحياء التراث - بيروت، 1420هـ- 2000م، ج19/116- 117 .

رسالته المسمى « بمغيث الخلق الى الحق»⁽¹⁷⁾ انه يجب على العباد في جميع البلاد شرقاً وغرباً وعمماً وعرباً أن يكونوا على مذهب الإمام الشافعي المطلبي⁽¹⁸⁾⁽¹⁹⁾ وأتى بكلمات واهية لا يخفى على العالم والغبي.

وقد اجبت⁽²⁰⁾ عنه في رسالة مستقلة بواضحات الأدلة فاذا كان الأمر على هذا التحقيق فلا بد من اظهار مرجح في مقام التوفيق.

فاعلم أن المهدي⁽²¹⁾ اذا اختار التقليد ورضى بعدم [التأييد]⁽²²⁾ فلا شك أن يكون على مذهب الإمام الأعظم والهمام الأقدم؛ لكونه في الفقه أفضل واعلم الإمام الشافعي (رضي الله عنه) مع جلالته، ونباهته، وكمال حذاقته وفقاوته، وادراك أكابر العلماء

(17) ذكر الغزالي في كتابه المنحول في (ص618) انه نقل من كتاب الجويني ، وكذلك ذكر ابن خلكان عندما ذكر مؤلفات الجويني ، وايضا ذكره الذهبي عندما سرد مصنفات الجويني .

(18) هو محمد بن إدريس بن العباس بن عثمان بن شافع ، الإمام عالم العصر ناصر الحديث فقيه الملة أبو عبد الله القرشي، ثم المطلبي الشافعي، المكي ،وصنف التصانيف ودون العلم ورد على الأئمة متبعا الأثر وصنف في أصول الفقه وفروعه، وبعد صيته وتكاثر عليه الطلبة. من مصنفاته : الام ، الرسالة ، فقه القديم والجديد ، ينظر: سير أعلام النبلاء: شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (ت: 748هـ)، دار الحديث- القاهرة، 1427هـ-2006م، ج8/ص236.

(19) ينظر: مغيث الخلق في ترجيح القول الحق: للإمام الجويني، وبهامشه احقاق الحق وباطال الباطل في مغيث الخلق: للعلامة محمد زاهد الكوثري،(ت1371هـ) تحقيق : هيثم طعيمة، المكتبة العصرية ، صيدا بيروت ، ط1، 1424هـ - 2003. ص50 .

(20) يعني به نفسه الامام علي القاري يرد على الجويني .

(21) محمد المهدي هو شخص يؤمن المسلمون بظهوره في الفترة الأخيرة من حياة البشر على الأرض أو ما يعرف إسلامياً بـ"آخر الزمان"، ليكون هذا الشخص حاكماً عادلاً وعظيماً لدرجة أنه سينهي الظلم والفساد على وجه الأرض، وينشر العدل والإسلام الصحيح ويحارب وينتصر على أعداء الإسلام وأبرزهم "اليهود". وعلى الرغم من أن المصادر الإسلامية تكاد تجمع على ظهوره إلا أنها تختلف على شخصيته. وأبرز هذه الاختلافات هو بين أكبر جماعتين بالإسلام وهما أهل السنة والشيعة الاثنا عشرية، فيقول السنة بأن المهدي هو شخص اسمه محمد وهو سليل أهل البيت من ولد فاطمة الزهراء بنت رسول الله سيولد كأبي إنسان عادي ليكون هو المهدي، بينما يقول الشيعة بأن المهدي هو الإمام محمد بن الحسن المولود عام 255هـ وقد أعطاه الله طول العمر فهو حي منذ ذاك الحين لكنه مختفٍ عن الأنظار ولن يظهر إلا في آخر الزمان ليعلم دولته.

(22) في نسخة (د): (التأييد).

كسفيان بن عيينة⁽²³⁾ من أجراء التابعين، والامام مالك⁽²⁴⁾، وأحمد بن حنبل⁽²⁵⁾ من الائمة المجتهدين: أن الخلق كلهم عيال أبي حنيفة⁽²⁶⁾ في فقه الدين، وبدلالة كون أكثر أهل الاسلام من أتباعه في القضايا والأحكام، أو قد يقال: أنهم ثلثا هذه الأمة بوصف الإجابة، ونعت الإثابة، كما أن هذه الأمة ثلثا أصحاب الجنة، بالنسبة إلى سائر الأمم [من]⁽²⁷⁾ المؤمنين على ما ثبتت [به السنة]⁽²⁸⁾ وقد ورد عنه عليه السلام «عليكم بالسواد الأعظم»⁽²⁹⁾ هذا وعندي على ما يخطر في خلدي أنه يتبع الأحوط في المسائل الدينية، والقضايا الشرعية كما عليه أكابر الصوفية؛ ولكن القول الأحق أنه يكون المجتهد المطلق؛ لأنه يظهر حال وجود كلام الله تعالى في صدور قراء المكرمين، ووقت شهود الاخبار والآثار في سطور العلماء المحدثين: فإنه مع جلالة شأنه، ورفعة قدره ، يبعد أن يكون مقلداً في عصره، وقد ثبت أحاديث كثيرة وروايات

(23) هو أبو محمد بن سفيان بن عيينه بن ميمون الهلالي، (ت198هـ) كان إماماً ، ينظر: وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان: أبو العباس شمس الدين أحمد بن محمد ابن خلكان البرمكي الإريلي (ت: 681هـ)، تحقيق: إحسان عباس، دار صادر - بيروت، ج2/ص391.

(24) هو أبو عبد الله مالك بن أنس بن مالك بن أبي عامر بن عمرو بن الحارث بن غميان (ت179هـ) ومن مؤلفاته: الموطأ ، وكذلك المدونة . ينظر: وفيات الأعيان : ج4/ص135.

(25) هو ابو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل الذهلي الشيباني المروزي البغدادي المولود ببغداد (ت241هـ) شيخ الاسلام وعالم عصره واحد اعلام الاسلام. من مصنفاته : منها: (المسند) وهو أكبر كتبه وأهمها بل هو أكبر دواوين السنة النبوية، إذ يحتوي على أربعين ألف حديث، وكتاب (الزهد) و(الناسخ والمنسوخ). ينظر: التاريخ الأوسط : أبو عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري (ت: 256هـ) ، تحقيق: تيسير بن سعد، دار الرشد - الرياض، ط1426، 1 - 2005 ، ج4/ص1110 .

(26) هو النعمان بن ثابت بن زوطا، مولى لتيمة الله ابن ثعلبة: ولد سنة ثمانين ومات ببغداد (ت150هـ) . ينظر: طبقات الفقهاء، أبو اسحاق إبراهيم بن علي الشيرازي (ت: 476هـ) ، تحقيق: إحسان عباس، دار الرائد العربي، بيروت - لبنان، ط1، 1970 ، ص86 .

(27) في نسخة (هـ): (في) .

(28) سقط من نسخة (ب).

(29) وهو جزء من حديث أخرجه: ابن ماجه في سننه، كتاب الفتن، باب السواد الأعظم، رقم:

3950 ج2 ص1303 من حديث أنس بن مالك (رضي الله عنه) وفيه : أبو خلف الأعمى البصرى ، قيل اسمه حازم بن عطاء قال عنه ابن حجر : متروك ورماه ابن معين بالكذب ، فيكون إسناده ضعيف، ينظر: ابن حجر ، تقريب التهذيب ، ص637.

شهيره عنه (ﷺ) [وشرف وكرم] (30) مما هو صريح في عليّ مقامه، وجلي مرامه،
منها قوله عليه السلام : « نَحْنُ سَبْعَةٌ وَوَلَدُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ [سَادَةٌ] (31) أَهْلُ الْجَنَّةِ : أَنَا
وَحَمْرَةُ وَعَلِيٌّ وَجَعْفَرٌ وَالْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ وَالْمَهْدِيُّ » (32) رواه ابن ماجه، وأبو نعيم (33)(34)
[عن أنس] (35) (36) (رضي الله عنه)

(ومنها) قوله: (عليه السلام) « المهدي رجل من ولدي وجهه كالكوكب الدري » (37)
رواه الروياني عن حذيفة (38)، وصححه الحافظ ابن العربي (39) وهو ليس ابن عربي (40)

(30) سقط من نسخة (ب)

(31) في نسخة (د): (سيادة) .

(32) أخرجه: ابن ماجه في سننه، كتاب الفتن، باب خروج المهدي، رقم: 4087 ج2 ص637 و الحاكم في مستدرکه
، رقم: 4940 ج3 ص311 كلاهما من حديث أنس بن مالك (رضي الله عنه) وفيه: علي بن زياد لم أر من وثقه ولا
من جرحه، وباقي رجال الإسناد موثقون، فيكون: إسناده ضعيفا، ينظر: مصباح الزجاجة في زوائد ابن ماجه، أبو
العباس شهاب الدين أحمد بن أبي بكر بن قايماز البوصيري (ت840هـ)، تحقيق: محمد المنتقى الكشناوي، دار
العربية، بيروت، ط2، 1403 هـ، ج4 ص205، وقال الالباني في السلسلة الضعيفة: موضوع، ينظر: السلسلة
الضعيفة، لمحمد ناصر الدين الألباني، مكتبة المعارف، الرياض، ج10 ص190.

(33) هو نعيم بن حماد: وكان من أهل خراسان من أهل مرو، وطلب الحديث طلبًا كثيرًا بالعراق والحجاز، ثم نزل
مصر فلم يزل بها حتى أشخص منها في خلافة أبي إسحاق بن هارون فسئل عن القرآن فأبى أن يجيب فيه بشيء
مما أرادوه عليه فحبس بسامراء فلم يزل محبوسا بها حتى مات في السجن في سنة (ت228هـ) ينظر: الطبقات
الكبير: أبو عبد الله محمد بن سعد بن منيع (ت230هـ)، تحقيق: محمد عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية -
بيروت، ط1، 1990 م: ج7/359 .

(34) لم أجدّه عند أبا نعيم مع كثرة البحث عنه في مصنفاته.

(35) سقط من نسخة (د).

(36) هو أنس بن مالك الأنصاري الخزرجي صحابي مشهور خدم رسول صلى الله عليه وسلم عشر سنين، مات
سنة اثنتين وقيل: ثلاث وتسعين وقد جاوز المائة، ينظر: الإصابة في تمييز الصحابة، أبو الفضل أحمد بن علي
بن محمد بن حجر العسقلاني (ت852هـ)، تحقيق: عادل أحمد عبد الموجود وآخرون، دار الكتب العلمية،
بيروت، ط1، 1415 هـ ، ج1/ص275 .

(37) من الاحاديث الموضوعة أخرجه: ابن الجوزي في العلل المتناهية في الأحاديث الواهية، لعبد الرحمن بن
علي بن الجوزي، تحقيق: خليل الميس، دار الكتب العلمية - بيروت، ط1، 1403 رقم: 1439 ج2 ص858
والسيوطي في الجامع الصغير، لعبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي 849 - 911 هـ، دار الفكر للطباعة والنشر
والتوزيع بيروت ، رقم: 9245 ج4 ص171 من حديث حذيفة (رضي الله عنه).

(38) هو حذيفة بن اليمان (واليمان لقبه، واسمه: حسيل، ويقال حسل) أبو عبد الله العيسى (ت36 هـ). من كبار
الصحابة، وصاحب سر رسول الله، أسلم هو وأبوه وأرادا شهود بدر فصدّهما المشركون، وشهد أحداً فاستشهد اليمان

كما يتوهمه الجاهل الغبي ففي هذا الحديث أجمل كونه من ولده (عليه السلام)، وفي رواية أوضحه في هذا المقام بقوله: «الْمَهْدِيُّ مِنْ عِزَّتِي، مِنْ وَدِّ فَاطِمَةَ» كما رواه ابو داود وابن ماجه والحاكم بسند صحيح عن أم سلمة⁽⁴¹⁾ واختلف في أنه (رضى الله عنه) من نسل الحسنين⁽⁴²⁾ وان كان ذرية كل منهما [موصوف]⁽⁴³⁾ بنعت الحسنين،

بها. شهد حذيفة الخندق وما بعدها، كما شهد فتوح العراق، وله بها آثار شهيرة. خيره النبي ﷺ بين الهجرة والنصرة فاختر النصر. استعمله عمر على المدائن فلم يزل بها حتى مات بعد بيعة علي بأربعين يوماً. روى عن النبي ﷺ الكثير، وعن عمر، وروى عنه جابر وجندب وعبد الله بن يزيد وآخرون. تهذيب التهذيب: أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد بن أحمد بن حجر العسقلاني (ت: 852هـ) تحقيق: محمد عوامة، دار الرشيد - سوريا، ط1، 1406هـ. 1986، 219/2، والإصابة: 317/1، وتهذيب تاريخ ابن عساكر: 93/4، والأعلام للزركلي 180/2. (39) ابن العربي (468 - 543 هـ) هو محمد بن عبد الله بن محمد، أبو بكر، المعروف بابن العربي. حافظ متبحر، وفقهه، من أئمة المالكية، من تصانيفه: عارضة الأحوذى شرح الترمذي، وأحكام القرآن، والمحصل في علم الأصول، ومشكل الكتاب والسنة. شجرة النور الزكية ص 136، والأعلام للزركلي 106/7، والديباج المذهب في مصطلح الحديث (مطبوع مع شرح منلا حنفي عليه)، يُنسب لعلي بن محمد بن علي الزين الشريف الجرجاني (ت: 816هـ)، برئاسة الشيخ حسن الإنبائي، مطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده - بمصر، محمد أمين عمران، 1350 هـ 1931 مص 281.

(40) محي الدين محمد بن علي بن محمد بن عربي الحاتمي الطائى الأندلسي، أحد أشهر المتصوفين لقبه أتباعه وغيرهم من الصوفية "بالشيخ الأكبر" ولذا ينسب إليه الطريقة الأكبرية الصوفية. من أشهر كتبه الفتوحات المكية وفصوص الحكم. ولد في مرسية في الأندلس في شهر رمضان الكريم عام 558 هـ الموافق 1164م

(41) أخرجه: أبو داود في سننه، كتاب المهدي، باب خروج المهدي، رقم: 4284 ج4 ص107، وابن ماجه في سننه، كتاب الفتن، باب خروج المهدي، رقم: 4086 ج2 ص1268، والحاكم في مستدرکه، كتاب الفتن والملامح، رقم: 8672 ج4 ص601 كلهم من حديث أم سلمة (رضي الله عنها) ورواته كلهم ثقات فيكون إسناده صحيحاً.

(42) الحسين بن علي (4 هـ وقيل بعدها - 61 هـ) هو الحسين بن علي بن أبي طالب، أبو عبد الله، الهاشمي، سبط رسول الله ﷺ وريحانته من الدنيا وأحد سيدي شباب أهل الجنة. ولد بالمدينة وكانت إقامته بها إلى أن خرج مع أبيه إلى الكوفة، فشهد معه الجمل ثم صفين ثم قتال الخوارج وبقي معه إلى أن قُتِل، ثم مع أخيه إلى أن سلم الأمر إلى معاوية فتحول مع أخيه إلى المدينة. روى عن جده وأبيه وأمه وخاله هند بن أبي هالة وعمر بن الخطاب. روى عنه أخوه الحسن وبنوه علي زين العابدين وفاطمة وحفيده الباقر والشعبي وآخرون. أخرج له أصحاب السنن أحاديث يسيرة. كان فاضلاً عابداً. قتل بالعراق بعد خروجه أيام يزيد بن معاوية. الإصابة 332/1، وأسد الغابة في معرفة الصحابة: أبو الحسن علي بن أبي الكرم محمد بن محمد بن عبد الكريم بن عبد الواحد الشيباني الجزري، عز الدين ابن الأثير (ت: 630هـ)، تحقيق: علي محمد معوض - عادل أحمد عبد الموجود، دار الكتب العلمية، ط1

ويحتمل أن أباه حسني وامه حسيني [او بالعكس]⁽⁴⁴⁾ والأول أولى [كما لا يخفى]⁽⁴⁵⁾(46) ، بل قال بعضهم: أن الحسن (رضي الله عنه) لما ترك لله الخلافة الصورية عوضه الله تعالى المرتبة القطبية، وجعل من نسله المهدي الذي به ختام الخلافة النبوية.

ويؤيده ما أخرجه أبو داود⁽⁴⁷⁾ وغيره: عن علي (رضي الله عنه) أنه نظر الى ابنه الحسن فقال: «إِنَّ ابْنِي هَذَا سَيِّدٌ كَمَا سَمَّاهُ النَّبِيُّ (صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ)، وَسَيَخْرُجُ رَجُلٌ مِنْ صُلْبِهِ يُسَمَّى بِاسْمِ نَبِيِّكُمْ، يَشْبَهُهُ فِي الْخُلُقِ»⁽⁴⁸⁾، و[يقويه]⁽⁴⁹⁾ ما أخرجه نعيم

1415هـ - 1994م 18/2، وتهذيب التهذيب 345/2، وصفة الصفوة : جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي (ت: 597هـ)، تحقيق: أحمد بن علي ، دار الحديث، القاهرة، مصر ، ط1 1421هـ/2000م 321/1، والأعلام للزركلي 263/2.

الحسن بن علي (3 وقيل بعدها - 50 هـ وقيل غير ذلك) هو الحسن بن علي بن أبي طالب، أبو محمد الهاشمي، أمير المؤمنين، سبط رسول الله ﷺ وريحانته من الدنيا وأحد سيدي شباب أهل الجنة. روى عن جده رسول الله ﷺ وأبيه علي وأخيه حسين وخاله هند بن أبي هالة. روى عنه ابنه الحسن وعائشة أم المؤمنين وعكرمة ومحمد بن سيرين وآخرون. كان حليماً ورعاً فاضلاً. ولي الخلافة بعد أبيه عدة أشهر، ثم تنازل لمعاوية بشروط، وصان الله بذلك جماعة المسلمين. وظهرت المعجزة النبوية في قوله ﷺ: «إن ابني هذا سيد ولعل الله أن يصلح به بين فئتين من المسلمين». انصرف الحسن إلى المدينة حيث أقام إلى أن توفي. ويقال إنه مات مسموماً. الإصابة 328/1، وأسد الغابة 9/2، وتهذيب التهذيب 295/2، وصفة الصفوة 340/1.

(43) في نسخة (هـ): (موصوفا) .

(44) سقط من جميع النسخ اثبتناه من نسخة (د).

(45) سقط من نسخة (ب).

(46) سقط من نسخة (ب).

(47) أبو داود (202 - 275 هـ) هو سليمان بن الأشعث بن بشير، أزدى من سجستان. كان من أئمة الحديث. من مصنفاته أيضاً: المراسيل، والبعث. ينظر: طبقات الحنابلة: أبو الحسين ابن أبي يعلى، محمد بن محمد (ت: 526هـ)، تحقيق: محمد حامد الفقي ، دار المعرفة - بيروت ص 118، وطبقات ابن أبي يعلى 162/1، والأعلام للزركلي 182/3.

(48) أخرجه: أبو داود في سننه ،كتاب المهدي، باب خروج المهدي، رقم: 4290 ج4 ص108، من حديث علي بن أبي طالب(رضي الله عنه) .

(49) في نسخة (د): (يؤيده).

بن حماد⁽⁵⁰⁾ أحد شيوخ البخاري⁽⁵¹⁾ وتمام في فوائده عن عبد الله بن عمر⁽⁵²⁾ وقال: « يخرج رجل من ولد الحسن من قبل المشرق لو استقبل به الجبال لهدمها واتخذ [فيها] طرق»⁽⁵³⁾ ولا يبعد ان يكون لكل منهما هذه النسبة العلية بالشركة الجليلة، كما يدل عليه ما رواه الطبراني، وأبو نعيم عن علي [الهلامي]⁽⁵⁴⁾⁽⁵⁵⁾ أن رسول (صلى عليه

(50) نعيم بن حماد (؟ - 229 وقيل 227 هـ) هو نعيم بن حماد بن معاوية بن الحارث الخزاعي، أبو عبد الله. محدث، فرضي. من كتبه: الفتن والملاحم. شذرات الذهب في أخبار من ذهب: لعبد الحي بن أحمد ابن العماد العكري الحنبلي، أبو الفلاح (ت: 1089هـ)، تحقيق: محمود الأرنؤوط، خرج أحاديثه: عبد القادر الأرنؤوط، دار ابن كثير، دمشق - بيروت، ط1، 1406 هـ - 1986 م، 67/2، وميزان الاعتدال في نقد الرجال: لشمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (ت: 748هـ)، تحقيق: علي محمد البجاوي، دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت - لبنان، ط1، 1382 هـ - 1963 م، 269/4، ومعجم المؤلفين 113/13، والأعلام 14/9.

(51) البخاري (194 - 256 هـ) هو محمد بن إسماعيل بن إبراهيم، أبو عبد الله، البخاري. حبر الإسلام، جمع نحو 600 ألف حديث اختار مما صح منها كتابه " الجامع الصحيح " الذي هو أوثق كتب الحديث. وله أيضًا التاريخ، والضعفاء، والأدب المفرد وغيرها. الأعلام للزركلي 258/5، تذكرة الحفاظ وتبصرة الأيقاظ: يوسف بن حسن بن أحمد بن حسن ابن عبد الهادي الصالحي، جمال الدين، ابن الميزد الحنبلي (ت: 909 هـ)، بإشراف: نور الدين طالب

الناشر: دار النوادر، سوريا، ط1، 1432 هـ - 2011 م، 122/2، وتهذيب التهذيب 47 / 9، وطبقات الحنابلة لابن أبي يعلى 1 / 271 - 279، وتاريخ بغداد 4/2 - 36.

(52) ابن عمر (10 ق هـ - 73 هـ) هو عبد الله بن عمر بن الخطاب، أبو عبد الرحمن. قرشي عدوي. صاحب رسول الله ﷺ. نشأ في الإسلام، وهاجر مع أبيه إلى الله ورسوله. شهد الخندق وما بعدها، ولم يشهد بدرًا ولا أحدًا لصغره. أفتى الناس ستين سنة. ولما قتل عثمان عرض عليه ناس أن يبايعوه بالخلافة فأبى. شهد فتح إفريقية. كف بصره في آخر حياته. كان آخر من توفي بمكة من الصحابة. هو أحد المكثرين من الحديث عن رسول الله ﷺ. الأعلام للزركلي 4 / 246.

(53) في نسخة (د) : (بها).

(54) في نسخة (أ، ب، ج) : (البلاي) والمثبت هو الصواب.

(55) هو علي أبو علي الهلامي روى عن أبيه، وروى عنه سفيان بن عيينة ينظر: : أسد الغابة في معرفة الصحابة، لأبي الحسن علي بن أبي الكرم محمد بن محمد، ابن الأثير (ت: 630هـ)، تحقيق: علي محمد معوض - عادل أحمد عبد الموجود، دار الكتب العلمية، ط1، 1415 هـ - 1994 م، ج4 ص119.

وسلم) قال « يَا فَاطِمَةُ وَالَّذِي بَعَثَنِي بِالْحَقِّ أَنْ مِنْهُمَا » يعني: الحسن والحسين «مَهْدِيَّ هَذِهِ الْأُمَّةِ»⁽⁵⁶⁾ بل بزيادة بقية الانساب المعتبرة في مرتبة الاحساب لما ورد: «المهدي [من]»⁽⁵⁷⁾ أولاد العباس عمي» كما رواه الدار قطني⁽⁵⁸⁾ في الافراد⁽⁵⁹⁾ عن علي (رضي الله عنه)⁽⁶⁰⁾ فهذا جمع من متفرقات [فهى]⁽⁶¹⁾ والله سبحانه اعلم [ويانفاذ الامور احكم]⁽⁶²⁾

[ومنها]⁽⁶³⁾ قوله (عليه السلام) «يَخْرُجُ الْمَهْدِيُّ وَعَلَى رَأْسِهِ مَلَكٌ يُنَادِي إِنَّ هَذَا الْمَهْدِيَّ فَاتَّبِعُوهُ»⁽⁶⁴⁾ أخرجه أبو نعيم وغيره عن ابن عمرو. وهذا يدل على كمال

(56) أخرجه : الطبراني في المعجم الكبير، رقم: 2675 ج2 ص58 ، قال الهيثمي في مجمع الزوائد: رواه الطبراني في الكبير والأوسط، وفيه الهيثم بن حبيب، قال أبو حاتم: منكر الحديث، وهو متهم بهذا الحديث، فيكون إسناده ضعيفاً ينظر: مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، لأبي الحسن نور الدين علي بن أبي بكر بن سليمان الهيثمي (ت: 807هـ)، تحقيق: حسام الدين القدسي، مكتبة القدسي، القاهرة، 1414 هـ، 1994 م، ج9 ص. (57) في نسخة (هـ): (في).

(58) الدارقطني (306 - 385 هـ) هو علي بن عمر بن أحمد بن مهدي، أبو الحسن، البغدادي الدارقطني، نسبته إلى دار القطن محلة ببغداد. إمام كبير ومحدث حافظ، وفقهه، ومقرئ. سمع الحديث من أبي القاسم البغوي وخلق كثير ببغداد والكوفة والبصرة وواسط. وتوفي ببغداد، ودُفن قريبا من معروف الكرخي. من تصانيفه الكثيرة: كتاب السنن، والعلل الواردة في الأحاديث النبوية والمجتبى من السنن المأثورة، والمختلف والمؤتلف في أسماء الرجال. شذرات الذهب 116/3، وتذكرة الحفاظ 186/3، ومعجم المؤلفين 157/7، والأعلام 130/5.

(59) أطراف الغرائب والأفراد من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم للإمام الدارقطني المؤلف: أبو الفضل محمد بن طاهر بن علي بن أحمد المقدسي الشيباني، المعروف بابن القيسراني (المتوفى: 507هـ)

(60) أخرجه: الدار قطني في الأفراد، لأبي الحسن علي بن عمر بن أحمد بن مهدي بن مسعود بن النعمان بن دينار البغدادي (ت: 385هـ)، ط1، 2004 رقم: 26 وقال الدار قطني : غريب من حديث قتادة، عن سعيد بن المسيب، عن عثمان بن عفان، وهو غريب من حديث سليمان التيمي، عن قتادة، تفرد به محمد بن الوليد، مولى بني هاشم بهذا الإسناد، ولم نكتبه إلا عن شيخنا أبي إسحاق.

(61) سقط من نسخة (ب).

(62) سقط من نسخة (ب).

(63) سقط من نسخة (هـ).

عظمته وجمال [هيئته] (65) ورفعة مرتبته ومزية منزلته، ومنها [كما أخرج الطبراني في الأوسط من طريق عمر بن علي] (66) عن أبيه عن علي بن أبي طالب (67) انه قال: للنبي : أَمِنَّا الْمَهْدِيُّ أَمْ مِنْ غَيْرِنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «بَلْ مِنَّا، بِنَا يَخْتِمُ اللَّهُ كَمَا [بِنَا] (68) فَتَحَ، وَبِنَا يُسْتَنْقَدُونَ مِنَ الشَّرِكِ، وَبِنَا يُؤَلَّفُ اللَّهُ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ [بَعْدَ عَدَاوَةِ الْفِتْنَةِ] (69) بَيْنَهُ، كَمَا بِنَا أَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ [بَعْدَ عَدَاوَةِ] (70) الشَّرِكِ» (71)

ومنها قوله (عليه السلام): «يَخْرُجُ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ بَيْتِي يَقُولُ بِسُنَّتِي، وَيُنزِلُ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ الْقَطْرَ مِنَ السَّمَاءِ، وَيُخْرِجُ الْأَرْضَ لَهُ مِنْ بَرَكَتِهَا، يُمَلَأُ الْأَرْضُ مِنْهُ قِسْطًا وَعَدْلًا،

(64) أخرج: الطبراني في مسند الشاميين: لسليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي (ت: 360هـ)، تحقيق: حمدي بن عبدالمجيد السلفي، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط1، 1405 - 1984، رقم: 927 ج2 ص71 من حديث عبد الله بن عمرو وفيه: عبد الوهاب بن الضحاک بن أبان السلمى العرضى (ت 245 هـ) قال عنه ابن حجر: متروك كذبه أبو حاتم، فيكون إسناده ضعيفاً ينظر: ابن حجر، تقريب التهذيب، ص368. (65) اختلف في هذه الكلمة في نسخة (م): (نبهته) ، وفي نسخة (د) : (تبهته) . (66) سقط من نسخة (ب).

(67) علي (23 ق هـ . 40 هـ) هو علي بن أبي طالب، واسم أبي طالب: عبد مناف بن عبد المطلب. من بني هاشم، من قريش. أمير المؤمنين. ورابع الخلفاء الراشدين، وأحد العشرة المبشرين بالجنة. زوجه النبي ﷺ بنته فاطمة. ولي الخلافة بعد مقتل أمير المؤمنين عثمان، فلم يستقم له الأمر حتى قتل بالكوفة. كفه الخوارج، وغلا فيه الشيعة حتى قدموه على الخلفاء الثلاثة، وبعضهم غلا فيه حتى رفعه إلى مقام الألوهية. ينسب إليه " نهج البلاغة " وهو مجموعة خطب وحكم، أظهره الشيعة في القرن الخامس الهجري ويشك في صحة نسبته إليه. الأعلام للزركلي 108/5، منهاج السنة النبوية في نقض كلام الشيعة القدرية : تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحلیم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم بن محمد ابن تيمية الحراني الحنبلي الدمشقي (ت: 728هـ) تحقيق: محمد رشاد سالم ، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، ط1، 1406 هـ - 1986 م 2/3 وما بعدها. (68) سقط من نسخة (ب).

(69) في نسخة (ب): (بعداوة).

(70) في نسخة (ب) (بعداوة).

(71) أخرج: الطبراني في الأوسط، رقم: 157 ج1 ص56 من حديث علي بن أبي طالب (رضي الله عنه) وفيه: وفيه عمرو بن جابر الحضرمي قال عنه ابن حجر: ضعيف فيكون إسناده ضعيفاً ينظر: تقريب التهذيب ، ابن حجر ، ص 419 وقال الهيثمي في مجمع الزوائد: رواه الطبراني في الأوسط وفيه عمرو بن جابر الحضرمي وهو كذاب، ج7 ص616.

كَمَا مُلِّتْ جَوْرًا وَظُلْمًا، [يَعْمَلُ عَلَى هَذِهِ الْأُمَّةِ] (72) سَبْعَ سِنِينَ، وَيُنزَلُ بَيْتَ الْمُقَدَّسِ»، (73) أخرجه الطبراني [في الاوسط، وأبو نعيم عن أبي سعيد الخدري] (74)، وفي رواية لابي نعيم: « ثم لا خير في عيش الحياة بعد المهدي » ومنها ما اخرجه الدار قطني في سننه عن محمد بن علي (75) قال: «إِنَّ لَمَهْدِيْنَا آيَاتِيْنَ لَمْ تَكُونَا مُنْذُ خَلَقَ اللَّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ ، يَنْخَسِفُ الْقَمَرُ لِأَوَّلِ لَيْلَةٍ مِنْ رَمَضَانَ ، وَتَتَكَسِفُ الشَّمْسُ فِي النَّصْفِ مِنْهُ » (76)

ومنها ما اخرجه ابو نعيم عن أبي امامة قال: قال: رسول الله (ﷺ) «بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الرُّومِ أَرْبَعُ هُدُنٍ، تَقُومُ الرَّابِعَةُ عَلَى [يَدِ] (77) رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ هِرَقْلَ يَدُومُ سَبْعَ سِنِينَ».

(72) سقط من نسخة (ب).

(73) أخرجه : الطبراني في الاوسط، رقم:1075 ج2ص15 من حديث ابي سعيد الخدري (رضي الله عنه) قال الهيثمي في مجمع الزوائد: رواه الترمذي وابن ماجه باختصار والطبراني في الأوسط وفيه من لم أعرفهم، ج7ص617، فيكون إسناده ضعيفاً.

(74) سقط من نسخة (ب).

(75) محمد بن الحنفية (21 - 81 هـ) هو محمد بن علي بن أبي طالب، أبو القاسم، المعروف بابن الحنفية، أحد الأبطال الأشداء في صدر الإسلام. وهو أخو الحسن والحسين من الأب. أمه خولة بنت جعفر، من بني حنيفة. كان واسع العلم، ورعا. وهو من كبار التابعين، دخل على عمر بن الخطاب رضي الله عنه، وسمع عثمان وأباه رضي الله عنهما. روى عنه بنوه، الحسن وعبد الله وإبراهيم وعون، وجماعات من التابعين. وللخطيب علي بن الحسين الهاشمي النجفي كتاب محمد بن الحنفية في سيرته. طبقات ابن سعد 5 / 66، والأعلام 7 / 152، هذيب الأسماء واللغات: أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف النووي (ت: 676هـ)، عنيت بنشره وتصحيحه والتعليق عليه ومقابلة أصوله: شركة العلماء بمساعدة إدارة الطباعة المنيرية

يطلب من: دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان (تخريج الأحاديث وتخريج أسماء الرجال لـ مصطفى عبد القادر عطا، 88/1، وحملة الأولياء 174/3).

(76) أخرجه: الدار قطني في سننه، رقم:1795 ج2ص419 وفيه : عمرو ابن شمر، قال البرقاني في "سؤالاته" (371): سمعت الدارقطني يقول: عمرو بن شمر كوفي متروك .

(77) سقط من نسخة (م) اثبتناه من نسخة (ب).

فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ : يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَنْ إِمَامُ النَّاسِ يَوْمَئِذٍ؟ قَالَ: « المَهْدِيُّ مِنْ وُلْدِي
ابن أَرْبَعِينَ سَنَةً كَأَنَّ وَجْهَهُ كَوَكَبٌ دُرِّيٌّ، فِي حَدِّهِ الْأَيْمَنِ خَالٌ أَسْوَدٌ، عَلَيْهِ عَبَاءَتَانِ
قَطَوَانِيَّتَانِ، كَأَنَّهُ مِنْ [رِجَالِ] (78) بَنِي إِسْرَائِيلَ، يَسْتَخْرِجُ الْكُنُوزَ، وَيَفْتَحُ مَدَائِنَ الشُّرَكَ»
(79)

ومنها ما اخرجہ الروياني في مسنده، وابو نعيم عن حذيفة⁽⁸⁰⁾ قال: قال:
رسول الله (ﷺ) «المهدي رجل من ولدي لونه لون عربي وجسمه جسم اسرائيلي على
خده الايمن خال كانه كوكب دري يملا الارض عدلا كما ملئت جورا يرضى في
خلافته [اهل الارض واهل السماء]⁽⁸¹⁾ والطير في الجو وفي رواية لا يوقظ نائما ولا
يهريق [دما]⁽⁸²⁾».

ومنها ما اخرجہ نعيم بن حماد، عن أبي جعفر⁽⁸³⁾ قال: « يَطْهَرُ الْمَهْدِيُّ بِمَكَّةَ
عِنْدَ الْعِشَاءِ وَمَعَهُ رَأْيَةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَمِيصُهُ وَسَيْفُهُ، وَعَلَامَاتٌ وَنُورٌ

(78) سقط من نسخة (ب).

(79) أخرجه: الطبراني في المعجم الكبير، رقم:7495 ج8 ص101 من حديث أبي إمامة (رضي الله عنه) وفيه :
عنبسة بن أبي صغيرة، قال عنه ابن حجر: أتى عن الأوزاعي بخبر باطل، ينظر: لسان الميزان، لأبي الفضل
أحمد بن علي بن محمد بن أحمد بن حجر العسقلاني (ت: 852هـ)، تحقيق: عبد الفتاح أبو غدة، دار البشائر
الإسلامية، ط1، 2002 م ، ج 6 ص242، وقال الهيثمي في مجمع الزوائد: رواه الطبراني، وفيه عنبسة بن أبي
صغيرة وهو ضعيف.

(80) تقدم ترجمته في ص 6 .

(81) في نسخة (ب) تقديم وتأخير .

(82) في نسخة (ب) : (دما).

(83) أبو جعفر المدني (- 132 هـ) هو يزيد بن القعقاع، أبو جعفر، المدني، المخزومي، القاري، أحد القراء
العشرة تابعي مشهور كبير القدر، يقال: اسمه جندب بن فيروز وقيل: فيروز، عرض القرآن على عبد الله بن عياش
بن أبي ربيعة، وعبد الله بن عباس، وأبي هريرة، وروى عنهم، روى القراءة عنه نافع بن أبي نعيم، وسليمان بن مسلم
بن جماز، وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم وغيرهم. قال يحيى بن معين: كان إمام أهل المدينة في القراءة فسمي
القاري بذلك، وكان ثقة قليل الحديث، قال ابن أبي حاتم: سألت أبي عنه، فقال: صالح الحديث، وقال مالك: كان

وَبَيَانٌ، فَإِذَا صَلَّى الْعِشَاءَ نَادَى بِأَعْلَى صَوْتِهِ يَقُولُ: أَدْكُرْكُمْ [اللَّهِ] (84) أَيُّهَا النَّاسُ، وَمَقَامَكُمْ بَيْنَ يَدَي رِبِّكُمْ، فَقَدَ بَعَثَ الْأَنْبِيَاءَ، وَأَنْزَلَ الْكُتُبَ، وَأَمَرَكُمْ أَنْ لَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا، وَأَنْ تُحَافِظُوا عَلَى طَاعَتِهِ وَطَاعَةِ رَسُولِهِ، وَأَنْ تُحْيُوا مَا أَحْيَا الْقُرْآنُ، وَتُمِيتُوا مَا [أَمَاتَ] (85)، وَتَكُونُوا أَعْوَانًا عَلَى الْهُدَى، وَوِزْرًا عَلَى النَّفْقَى، فَإِنَّ الدُّنْيَا قَدْ دَنَا فَنَاقُهَا وَزَوَّالُهَا، وَأَذِنْتَ بَانصْرَامَ عَنْ أَقْبَالِهَا، فَإِنِّي أَدْعُوكُمْ إِلَى اللَّهِ، وَإِلَى رَسُولِهِ، وَالْعَمَلَ بِكِتَابِهِ، وَإِمَاتَةَ الْبَاطِلِ، وَإِحْيَاءِ سُنَّتِهِ، فَيَظْهَرُ فِي ثَلَاثِمِائَةٍ وَثَلَاثَةَ عَشَرَ رَجُلًا، عَدَدَ أَهْلِ بَدْرِ (86)، عَلَى غَيْرِ مِيعَادٍ وَرُهْبَانٍ بِاللَّيْلِ، أُسْدٌ بِالنَّهَارِ، فَيَفْتَحُ اللَّهُ تَعَالَى لِلْمَهْدِيِّ أَرْضَ الْحِجَازِ، وَيُخْرِجُ مَنْ كَانَ فِي السَّجْنِ مِنْ بَنِي هَاشِمٍ، وَتَنْزِلُ الرِّيَابُ السُّودَ الْكُوفَةَ، فَيُبْعَثُ بِالْبَيْعَةِ إِلَى الْمَهْدِيِّ، وَيُبْعَثُ الْمَهْدِيُّ جُنُودَهُ فِي الْأَفَاقِ، وَيُمِيتُ الْجَوْرَ وَأَهْلَهُ، وَتَسْتَقِيمُ لَهُ الْبُلْدَانُ، وَيَفْتَحُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى يَدَيْهِ الْقُسْطُنْطِينِيَّةَ (87)، وَمِنْهَا مَا أَخْرَجَهُ أَيْضًا عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ (88) قَالَ: «إِذَا انْقَطَعَتِ التَّجَارَاتُ وَالطَّرِيقُ، وَكَثُرَتِ الْفِتَنُ، خَرَجَ سَبْعَةُ نَفَرٍ

أبو جعفر رجلا صالحا يقرئ الناس بالمدينة. غاية النهاية 2 / 382، ووفيات الأعيان 2 / 278، والأعلام 8 / 186.

(84) سقط من نسخة (ب).

(85) اثبتناه من نسخة (د) وفي نسخة (م ، ب): (امارات) .

(86) غزوة بدر (وتسمى أيضاً غزوة بدر الكبرى وبدر القتال ويوم الفرقان) هي غزوة وقعت في السابع عشر من رمضان في العام الثاني من الهجرة (الموافق 13 مارس 624م) بين المسلمين بقيادة رسول الإسلام محمد، وقبيلة قريش ومن حالفها من العرب بقيادة عمرو بن هشام المخزومي القرشي. وتعد غزوة بدر أول معركة من معارك الإسلام الفاصلة، وقد سُميت بهذا الاسم نسبةً إلى منطقة بدر التي وقعت المعركة فيها، وبدر بئرٌ مشهورةٌ تقع بين مكة والمدينة المنورة.

(87) أخرجه: أبو نعيم في كتاب الفتن، لأبي عبد الله نعيم بن حماد بن معاوية بن الحارث الخزاعي المروزي

(ت: 228هـ)، تحقيق: سمير أمين الزهيري، مكتبة التوحيد، القاهرة، ط1، 1412هـ، رقم: 999ج1ص345.

(88) عبد الله بن مسعود (. 32 هـ) هو عبد الله بن مسعود بن غافل بن حبيب الهذلي، أبو عبد الرحمن من أهل مكة. من أكابر الصحابة فضلا وعقلا. ومن السابقين إلى الإسلام. هاجر إلى أرض الحبشة الهجرتين. شهد بدرًا وأحدًا والخندق والمشاهد كلها مع رسول الله ﷺ. كان ملازما لرسول الله ﷺ وكان أقرب الناس إليه هديًا ودلا وسميًا.

عُلَمَاءُ مِنْ أَقْفٍ شَتَّى، عَلَى غَيْرِ مِيعَادٍ، يُبَايِعُ لِكُلِّ رَجُلٍ مِنْهُمْ ثَلَاثِمِائَةَ وَبِضْعَةَ عَشَرَ رَجُلًا، حَتَّى يَجْتَمِعُوا بِمَكَّةَ، فَيَلْتَقِي السَّبْعَةُ، فَيَقُولُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ: مَا جَاءَ بِكُمْ؟ فَيَقُولُونَ: جِئْنَا فِي طَلَبِ هَذَا الرَّجُلِ الَّذِي يَنْبَغِي أَنْ تَهْدَأَ عَلَى يَدَيْهِ هَذِهِ الْفِتْنُ، وَتُفْتَحَ لَهُ الْفُسْطَنْطِينِيَّةُ، قَدْ عَرَفْنَاهُ بِاسْمِهِ وَاسْمِ أَبِيهِ وَأُمِّهِ وَجَيْشِهِ، فَيَتَّقُ السَّبْعَةَ عَلَى ذَلِكَ، فَيَطْلُبُونَهُ فَيُصِيبُونَهُ بِمَكَّةَ، فَيَقُولُونَ لَهُ: أَنْتَ فُلَانُ بْنُ فُلَانٍ؟ فَيَقُولُ: لَا، بَلْ أَنَا رَجُلٌ مِنْ الْأَنْصَارِ، حَتَّى يَفْلِتَ مِنْهُمْ، فَيَصِفُونَهُ لِأَهْلِ الْخَيْرَةِ وَالْمَعْرِفَةِ بِهِ، فَيَقَالُ: هُوَ صَاحِبُكُمْ الَّذِي تَطْلُبُونَهُ، وَقَدْ لَحِقَ بِالْمَدِينَةِ، فَيَطْلُبُونَهُ بِالْمَدِينَةِ فَيُخَالِفُهُمْ إِلَى مَكَّةَ، فَيَطْلُبُونَهُ بِمَكَّةَ فَيُصِيبُونَهُ، فَيَقُولُونَ: أَنْتَ فُلَانُ بْنُ فُلَانٍ، وَأُمُّكَ فُلَانَةُ بِنْتُ فُلَانٍ، وَفِيكَ آيَةٌ كَذَا وَكَذَا، وَقَدْ أَفَلَّتْ مِنَّا مَرَّةً، فَمَدَّ يَدَاكَ نُبَايَعُكَ؟ فَيَقُولُ: لَسْتُ بِصَاحِبِكُمْ، أَنَا فُلَانُ بْنُ فُلَانٍ الْأَنْصَارِيِّ، مُرُوا بِنَا أَدُلُّكُمْ عَلَى صَاحِبِكُمْ، حَتَّى يَفْلِتَ مِنْهُمْ، فَيَطْلُبُونَهُ بِالْمَدِينَةِ فَيُخَالِفُهُمْ إِلَى مَكَّةَ، فَيُصِيبُونَهُ بِمَكَّةَ عِنْدَ الرُّكْنِ، فَيَقُولُونَ: إِنَّمَا عَلَيْكَ، وَدِمَاؤُنَا فِي عُنُقِكَ إِنْ لَمْ تَمُدَّ يَدَاكَ نُبَايَعُكَ، هَذَا عَسْكَرُ السُّفْيَانِيِّ قَدْ تَوَجَّهَ فِي طَلَبِنَا، عَلَيْهِمْ رَجُلٌ مِنْ جَرِمٍ، فَيَجْلِسُ بَيْنَ الرُّكْنِ وَالْمَقَامِ، فَيَمُدُّ يَدَهُ فَيُبَايِعُ لَهُ، وَيُلْقِي اللَّهُ مَحَبَّتَهُ فِي صُدُورِ النَّاسِ، فَيَسِيرُ مَعَ قَوْمِ أَسَدٍ بِالنَّهَارِ، رُهْبَانٌ بِاللَّيْلِ»⁽⁸⁹⁾ ومنها ما أخرجه أيضا، عَنْ أَبِي الطُّفَيْلِ⁽⁹⁰⁾ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ) أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصَفَ الْمَهْدِيَّ فَذَكَرَ ثَقْلًا

أخذ من فيه سبعين سورة لا ينازعه فيها أحد. بعثه عمر إلى أهل الكوفة ليعلمهم أمور دينهم. له في الصحيحين 848 حديثًا. الطبقات لابن سعد 3 / 106، والإصابة 2 / 368، والأعلام 4 / 480.

(89) أخرجه: أبو نعيم في كتاب الفتن، رقم: 1000 ج1 ص345.

(90) أبو الطفيل (3 - 100 هـ) هو عامر بن واثلة بن عبد الله بن عمرو، أبو الطفيل، اللبني، صحابي. مشهور " بكنيته " روى عن النبي ﷺ، وعن أبي بكر، وعمر، وعلي، ومعاذ بن جبل، وحذيفة، وابن مسعود، وابن عباس وغيرهم. وعنه الزهري، وقتادة، وعبد العزيز بن ربيع، وغيرهم، وشهد مع علي ﷺ مشاهده كلها. قال ابن عدي: روى عن النبي ﷺ. قريبا من عشرين حديثًا. وقال مسلم: مات أبو الطفيل سنة مائة، وهو آخر من مات من أصحاب رسول الله ﷺ. وقال صالح بن أحمد عن أبيه أبو الطفيل مكي ثقة. الإصابة 4 / 113، وأسد الغابة 5 / 179، والاستيعاب 4 / 1696، وتهذيب التهذيب 5 / 83، والأعلام 4 / 26.

فِي لِسَانِهِ، وَضَرَبَ فِخْذَهُ الْيُسْرَى بِيَدِهِ الْيُمْنَى إِذَا أَبْطَأَ عَلَيْهِ الْكَلَامُ: «اسْمُهُ اسْمِي، وَاسْمُ أَبِيهِ اسْمُ أَبِي» (91).

ومنها ما اخرجہ ايضاً عن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «المهدي رَجُلٌ مِنْ عِثْرَتِي، يُقَاتِلُ عَلَى سُنَّتِي كَمَا قَاتَلْتُ أَنَا عَلَى الْوَحْيِ» (92)

ومنها ما اخرجہ ايضاً عن كَعْبٍ، قَالَ: «قَادَةُ الْمَهْدِيِّ خَيْرُ النَّاسِ، أَهْلُ نُصْرَتِهِ وَبَيْعَتِهِ مِنْ أَهْلِ الْكُوفَةِ وَالْيَمَنِ، وَأَبْدَالِ الشَّامِ، مُقَدَّمَتُهُ جَبْرِيلُ، وَسَاقَتُهُ مِيكَائِيلُ، مَحْبُوبٌ فِي الْخَلَائِقِ، يُطْفِئُ اللَّهُ تَعَالَى الْفِتْنَةَ الْعَمِيَاءَ، وَتَأْمَنُ الْأَرْضُ، حَتَّى إِنَّ الْمَرْأَةَ لَتَحُجُّ فِي حَمْسِ نِسْوَةٍ مَا مَعَهُنَّ رَجُلٌ، لَا تَنْقِي شَيْئًا إِلَّا اللَّهَ، تُعْطِي الْأَرْضُ زَكَاتَهَا، وَالسَّمَاءُ بَرَكَاتَهَا» (93).

ومنها ما اخرجہ ايضاً عن كَعْبٍ (94)، قَالَ: «إِنِّي أَجِدُ الْمَهْدِيَّ مَكْتُوبًا فِي أَسْفَارِ الْأَنْبِيَاءِ، مَا فِي عَمَلِهِ ظُلْمٌ وَلَا عَيْبٌ» (95).

ومنها ما اخرجہ من طريق ضمرة (96) عن ابن سيرين (97)، أَنَّهُ ذَكَرَ فِتْنَةً تَكُونُ، فَقَالَ: «إِذَا كَانَ ذَلِكَ فَاجْلِسُوا فِي بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْمَعُوا عَلَى النَّاسِ بِخَيْرٍ مِنْ أَبِي بَكْرٍ

(91) أخرجه: أبو نعيم في كتاب الفتن، رقم: 1096 ج1 ص365.

(92) أخرجه: أبو نعيم في كتاب الفتن، رقم: 1092 ج1 ص371.

(93) أخرجه: أبو نعيم في كتاب الفتن، رقم: 1030 ج1 ص356.

(94) كعب بن مالك توفي بالشام في خلافة معاوية وقيل أيام قتل علي بن أبي طالب: هو كعب بن مالك بن أبي كعب أبو عبد الله أو: أبو عبد الرحمن الأنصاري الخزرجي السلمي (بفتحيتين) بايع النبي ﷺ ليلة العقبة . غزا مع النبي ﷺ الغزوات ، وتخلف عن غزوة تبوك لشدة الحر، فهو أحد الثلاثة الذين تيب عليهم حيث نزل فيهم لقد تاب الله على النبي إلى قوله: وعلى الثلاثة الذين خلفوا روى عنه أولاده وابن عباس وجابر وغيرهم. الإصابة في تمييز الصحابة 3 / 302، وأسد الغابة 247/4.

(95) أخرجه: أبو نعيم في كتاب الفتن، رقم: 1034 ج1 ص357.

وَعُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا» ، قِيلَ: خَيْرٌ مِنْ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ؟ قَالَ: «قَدْ كَانَ يُفْضَلُ عَلَيَّ بَعْضُ الْأَنْبِيَاءِ» (98).

قال [الحافظ]⁽⁹⁹⁾ السيوطي⁽¹⁰⁰⁾ : وفي هذا ما فيه، وقد قال ابن ابي شيبة⁽¹⁰¹⁾ في مصنفه في (باب المهدي) حدثنا ابو اسامة⁽¹⁰²⁾ عن عوف⁽¹⁰³⁾، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ

(96) ضمرة بن حبيب (- 130 هـ) هو ضمرة بن حبيب بن صهيب، أبو عتبة، الزبيدي الحمصي، تابعي. روى عن شداد بن أوس وأبي أمامة الباهلي، وعوف بن مالك وعبد الرحمن بن عمرو السلمي، وعبد الله بن زغب الإيادي وغيرهم. وعنه ابنه عتبة، ومعاوية بن صالح الحضرمي وأبو بكر بن أبي مريم وعبد الرحمن بن يزيد بن جابر وغيرهم. قال ابن سعد: كان ثقة إن شاء الله، وقال أبو حاتم: لا بأس به، وذكره ابن حبان في الثقات، وقال العجلي: شامي تابعي. تهذيب التهذيب 4/459.

(97) ابن سيرين (33 - 110 هـ) هو محمد بن سيرين البصري، الأنصاري بالولاء، أبو بكر. تابعي، مولده ووفاته بالبصرة. نشأ بزازاً وتفقّه. كان أبوه مولى لأنس بن مالك. ثم كان هو كاتباً لأنس بفارس. كان إمام وقته في علوم الدين بالبصرة. روى الحديث عن أنس بن مالك وزيد بن ثابت والحسن بن علي وغيرهم من الصحابة رضي الله عنهم، واشتهر بالورع وتأويل الرؤيا. وقال ابن سعد: لم يكن بالبصرة أعلم منه بالقضاء. ينسب إليه كتاب تعبير الرؤيا. الأعلام للزركلي، وتهذيب التهذيب 9/14، وتاريخ بغداد 5/331، وتهذيب الأسماء واللغات 1/82.

(98) أخرجه: أبو نعيم في كتاب الفتن، رقم: 1036 ج1 ص358.

(99) سقط من نسخة (ب).

(100) السيوطي (849 - 911 هـ) هو عبد الرحمن بن أبي بكر بن محمد بن سابق الدين الخضيري السيوطي، من مؤلفاته: منها الأشباه والنظائر في فروع الشافعية، والحاوي للفتاوى، والإتقان في علوم القرآن. شذرات الذهب 8 / 51، والضوء اللامع لأهل القرن التاسع : لشمس الدين أبو الخير محمد بن عبد الرحمن بن محمد بن أبي بكر بن عثمان بن محمد السخاوي (ت: 902هـ) الناشر: منشورات دار مكتبة الحياة - بيروت 4 / 65، والأعلام 4 / 71.

(101) هو عبد الله بن محمد بن القاضي أبي شيبة إبراهيم بن عثمان بن خُواسِئِي العبسي مولاهم الكوفي، والمكنى بأبي بكر، والملقب بـ "سيد الحفاظ"، أحد علماء ورواة الحديث عند أهل السنة والجماعة. وصاحب كتاب مصنف ابن أبي شيبة. كما جمع مسنداً وصنف تفسيراً للقرآن توفي في شهر المحرم سنة 235 هـ بالكوف.

مصنف ابن أبي شيبة: هو أحد كتب الحديث عند أهل السنة والجماعة، والذي جمعه الحافظ أبو بكر ابن ابي شيبة (159 هـ - 235 هـ). ويعد الكتاب من الكتب الهامة التي يعول عليها في معرفة الأحاديث والآثار عندهم. يعد الكتاب أصلاً من الأصول التي يرجع إليها في معرفة الأحاديث والآثار، لسعة ما يحتوي عليه، مع تقدم مؤلفه في الزمن، وقد رتب المؤلف هذا الكتاب على الكتب الفقهية التي اندرجت تحت كل منها عدد من الأبواب، وتحت كل باب عدد من النصوص، وقد بلغت نصوص الكتاب في جملتها (37.251) نصاً مسنداً، منها ما هو مرفوع، ومنها ما

سيرين ، قَالَ : يَكُونُ فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ خَلِيفَةً لَا يُفْضَلُ عَلَيْهِ أَبُو بَكْرٍ وَلَا عُمَرُ.»⁽¹⁰⁴⁾ قال الحافظ [السيوطي]⁽¹⁰⁵⁾ وهذا اسناد صحيح⁽¹⁰⁶⁾ و هذا اللفظ اخف من الاول [قال والا وجه عندي تأويل اللفظين على ما اول عليه حديث بل اخر خمسين منكم لشدة الفتن

هو موقوف، ومنها المقطوع، والمؤلف يحرص على حشد ما يجد من النصوص التي تطابق الترجمة الموضوعة للباب، بصرف النظر عن صحة هذه النصوص أو ضعفها، إلا إذا كانت ظاهرة الوضع.

(102) أسامة بن زيد (7 ق هـ - 54 هـ) هو أسامة بن زيد بن حارثة بن شراحيل، أبو محمد. صحابي جليل. ولد بمكة ونشأ على الإسلام (لأن أباه كان من أول الناس إسلاماً) وكان رسول الله ﷺ يحبه حباً جماً، وينظر إليه نظره إلى سبطيه: الحسن والحسين. قال ابن سعد: مات النبي ﷺ وله عشرون سنة، وكان أمره على جيش عظيم فمات النبي ﷺ قبل أن يتوجه، فأنفذه أبو بكر. وكان عمر ﷺ يجله ويكرمه. وقد روى عن أسامة من الصحابة أبو هريرة وابن عباس، ومن كبار التابعين أبو عثمان النهدي وأبو وائل وآخرون. وفصائله كثيرة وأحاديثه شهيرة. الإصابة 31/1، وأسد الغابة 64/1، والأعلام 281/1.

(103) عبد الرحمن بن عوف (44 ق هـ وقيل غير ذلك - 22 هـ وقيل غير ذلك) هو عبد الرحمن بن عوف بن عبد عوف بن الحارث، أبو محمد القرشي الزهري. من كبار الصحابة، أحد العشرة المشهود لهم بالجنة وأحد الستة أصحاب الشورى الذين جعل عمر الخلافة فيهم. أسلم قديماً، وهاجر الهجرتين، وشهد المشاهد. وكان ممن يفتي على عهد رسول الله ﷺ، وممن عرف برواية الحديث الشريف. توفي بالمدينة ودفن بالبقيع. الإصابة في تمييز الصحابة 416/2 وتهذيب التهذيب 344/6. والأعلام للزركلي 95/4.

(104) أخرجه: ابن أبي شيبة في مُصنّفه، أبو بكر عبد الله بن محمد بن أبي شيبة العبسي الكوفي (ت 235 هـ)، تحقيق : محمد عوامة، طبعة الدار السلفية الهندية القديمة، **كتاب الفتن**، باب ما ذكر في فتنة الدجال، رقم: 38805 ج15 ص198، قلت : وأخرجه الداني في (سننه) (504) ، و ابن عدي في (الكامل للضعفاء) رقم: 1915 ج8 ص198 من حديث أبي هريرة مرفوعاً، قال ابن الجوزي في (الموضوعات) (1983): هذا حديث موضوع، لا يرويه عن عوف غير مؤمل ولا مؤمل غير [أبو يحيى] الوقار، قال أبو حاتم الرازي: هو ضعيف الحديث ، وقال صالح جزرة : كان من الكذابين، وقال ابن عدي: كان يضع الحديث ويوصله، وقال الدراقطني: متروك، وقال الذهبي في (الميزان) (8953): هذا كأنه من وضع الوقار.

(105) زيادة من نسخة (ب).

(106) ينظر: العرفُ الوُردي في أخبار المهدي، لجلال الدين السيوطي (ت911هـ) تحقيق: أبي يعلى البيضاوي ، رقم: 177 ص124.

في زمان المهدي وتمالوه الروم بامرها عليه ومحاصرة الدجال له] (107) وليس المراد بهذا التفضيل الراجع الى زيادة الثواب والرفعة عند الله تعالى.

فالاحاديث الصحاح، والاجماع على أن ابا بكر وعمر (رضي الله عنهما) افضل الخلق بعد النبيين والمرسلين.

اقول: ولا يبعد ان يتوقف في هذه المسألة لعدم اجماع الأمة في خصوص هذه المادة المستقلة مع ورود: «أُمَّتِي كَالْمَطَرِ لَا يُدْرَى أَوَّلُهُ خَيْرٌ أَمْ آخِرُهُ» (108) وفي قوله سبحانه وتعالى: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ (109) اشارة لطيفة الى رفع هذه الغمة.

ومنها ما أخرجه ايضا: عن قَيْسِ بْنِ جَابِرِ الصَّدْفِيِّ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «سَيَكُونُ مِنْ أَهْلِ بَيْتِي رَجُلٌ يَمَلَأُ الْأَرْضَ عَدْلًا كَمَا مُلِئَتْ جَوْرًا، ثُمَّ مِنْ بَعْدِهِ الْقَحْطَانِيُّ، وَالَّذِي بَعَثَنِي بِالْحَقِّ مَا هُوَ دُونَهُ» (110) و اخرج ايضا: عن كعب قال «يَكُونُ بَعْدَ الْمَهْدِيِّ خَلِيفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْيَمَنِ مِنْ قَحْطَانَ أَخُو الْمَهْدِيِّ فِي دِينِهِ، يَعْمَلُ بِعَمَلِهِ، وَهُوَ الَّذِي يَفْتَحُ مَدِينَةَ الرُّومِ، [وَيُصِيبُ] (111) غَنَائِمَهَا»، (112)

ومنها ما أخرجه عَنْ أَرْطَاةَ قَالَ: «بَلَّغَنِي أَنَّ الْمَهْدِيَّ، يَعِيشُ أَرْعِينَ عَامًا، ثُمَّ يَمُوتُ عَلَى فِرَاشِهِ، ثُمَّ يَخْرُجُ رَجُلٌ مِنْ قَحْطَانَ مَثْقُوبُ الْأُذُنَيْنِ، عَلَى سِيرَةِ الْمَهْدِيِّ، بِقَاوُهُ عِشْرِينَ سَنَةً، ثُمَّ يَمُوتُ قَتْلًا بِالسَّلَاحِ، ثُمَّ يَخْرُجُ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ بَيْتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

(107) سقط من نسخة (ب).

(108) أخرجه: الطبراني في الاوسط، رقم: 3660 ج4 ص78 من حديث ابي نجيد(رضي الله عنه).

(109) سورة آل عمران: الآية/ ١١٠ .

(110) أخرجه: أبو نعيم في كتاب الفتن، رقم: 1146 ج1 ص381 والطبراني في المعجم الكبير، رقم: 927 ج22 ص374 وقال الهيثمي في مجمع الزوائد: رواه الطبراني، وفيه جماعة لم أعرفهم ، ينظر: مجمع الزوائد، للهيثمي، ج5 ص190 .

(111) في نسخة (د): (وتصيب).

(112) أخرجه: أبو نعيم في كتاب الفتن، رقم: 1190 ج1 ص396.

وَسَلَّمَ مَهْدِيٌّ حَسَنُ السَّيْرِ، يَغْزُو مَدِينَةَ قَيْصَرَ، وَهُوَ آخِرُ أَمِيرٍ مِنْ أُمَّةٍ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثُمَّ يَخْرُجُ فِي زَمَانِهِ الدَّجَالُ، وَيَنْزِلُ فِي زَمَانِهِ عَيْسَى ابْنُ مَرْيَمَ عَلَيْهَا السَّلَامُ»⁽¹¹³⁾ ، ومنها قوله عليه السلام «الْمَهْدِيُّ مِنَّا أَهْلَ الْبَيْتِ يُصَلِّحُهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي لَيْلَةٍ»⁽¹¹⁴⁾ ، رواه احمد، وابن ماجه عن علي(رضي الله عنه)

فصدر الحديث مجمل ما فصلنا ومجمل ما فضلنا واما ذيله في اصلاحه في ليلة فيشير الى انه يعطيه الله تعالى المرتبة القطبية والمنقبة الاجتهادية الغوثية بالجذبة الالهية الفردانية والرهبة الصمدانية لا بكسبه، وجهده من تعلمه في مقام كده وجده، كما حصل هذا العناية لجدّه على ما ذكره الله تعالى [وعظم شأنه وبرهانه]⁽¹¹⁵⁾

﴿ مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا أَلْكَتُبُ وَلَا أَلَايْمَنُ ﴾⁽¹¹⁶⁾ اي: تفاصيله في هذا الباب ولكن

﴿ جَعَلْنَاهُ نُورًا نَهْدِي بِهِ مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا ﴾⁽¹¹⁷⁾ .

فالمهدي في زمانه افضل [المهتدين]⁽¹¹⁸⁾ واكمل المجتهدين في امور الدين .

(113) أخرجه: أبو نعيم في كتاب الفتن، رقم: 1214 ج1 ص402.

(114) أخرجه: أحمد في مسنده ، رقم: 645 ج2 ص74، وابن ماجه في سننه ، كتاب الفتن ، باب خروج المهدي ، رقم: 4085 ج2 ص1367، كلاهما من حديث علي بن أبي طالب قال البوصيري في زوائده: (1443): هذا إسناد فيه مقال، إبراهيم بن محمد وثقه العجلي، وذكره ابن حبان في الثقات، وقال البخاري في التاريخ: في إسناده نظر، وياسين العجلي، قال البخاري فيه نظر قال: و لا أعلم له حديثاً غير هذا وقال: ابن معين و أبو زرعة: لا بأس به، و أبو داود الحفري اسمه عمر بن سعد احتج به مسلم في صحيحه وباقي رجال الإسناد ثقات.

. قال المزني في تهذيب التهذيب (294\152\11) قال يحيى بن يمان: رأيت سفيان الثوري يسأل ياسين عن هذا الحديث، قال ابن عدي: وهو معروف به انتهى ووقع في سنن ابن ماجه عن منسوب فظنه بعض الحفاظ المتأخرين ياسين بن معاذ الزيات فضعف الحديث به فلم يصنع شيئاً. اه قال الألباني رحمه الله: حسن، صحيح ابن ماجه (3300) الصحيحة(2371)، وقال الشيخ أحمد الغماري في(إبراز الوهم)(ص104) هو حديث حسن .

(115) سقط من نسخة (ب).

(116) سورة الشورى: آية ٥٢

(117) سورة الشورى: ٥٢

(118) سقط من نسخة (ب).

ومنها قوله عليه السلام « الْمَهْدِيُّ مِنِّي، أَجَلِي الْجَبْهَةِ، وَأَفْنَى الْأَنْفِ، يَمَلَأُ الْأَرْضَ قِسْطًا وَعَدْلًا، كَمَا مُلِئْتُ جَوْرًا وَظُلْمًا، يَمْلِكُ سَبْعَ سِنِينَ» رواه ابو داوود [في سننه والحاكم في مستدرکه] (119)(120).

فقوله عليه السلام: « الْمَهْدِيُّ مِنِّي...» شهادة منه على أنه من ذريته وخاصته امته في عموم متابعتة؛ ولذا قال عليه السلام: «... فمن رغب عن سنتي فليس مني»⁽¹²¹⁾ وقوله: «... أَجَلِي الْجَبْهَةِ...»⁽¹²²⁾ أي: واسع الجبين اشارة الى حسن صورته وسيرته واستحسان عشرته مع عشيرته وقوله: «...أَفْنَى الْأَنْفِ...»⁽¹²³⁾[اشارة]⁽¹²⁴⁾ إلى جمال ارنبته وايماء الى كمال انفته واشعار الى مرتبة شجاعته ومزية سخاوته وعدم الالتفات الى اموال رعيته وفقد الرضا بالتقليد في مقام معرفته؛ لان من المعلوم استبعاد جميع الطوائف من اهل السنة والجماعة وطوائف المبتدعة ولو كانوا من اهل

(119) سقط من نسخة (ب).

(120) أخرجه: أبو داود في سننه، كتاب المهدي، رقم: 4285 ج5 ص31، والحاكم في مستدرکه ، كتاب الفتن والملاحم، رقم: 8670 ج4 ص60، وقال «هذا حديث صحيح على شرط مسلم، ولم يخرجاه» والحديث كلاهما رواه عن أبي سعيد الخدري (رضي الله عنه) وفيه: عمران بن داور العمى، أبو العوام القطان ، قال عنه ابن حجر : صدوق يهم ، ورمى برأى الخوارج، فيكون إسناده حسنا، ينظر: تقريب التهذيب، لابن حجر، ص439.

(121) وهو جزء من حديث أخرجه: البخاري في الجامع الصحيح ، كتاب النكاح ، باب الترغيب في النكاح ، رقم: 5063 ج7 ص2، من حديث أنس (رضي الله عنه).

(122) وهو جزء من حديث أخرجه: أبو داود في سننه ، كتاب المهدي، باب الترغيب في النكاح ، رقم: 4285 ج4 ص107، من حديث أبي سعيد الخدري (رضي الله عنه). وفيه: عمران بن داور العمى، أبو العوام القطان ، قال عنه ابن حجر : صدوق يهم ، ورمى برأى الخوارج، فيكون إسناده حسنا، ينظر: تقريب التهذيب، لابن حجر، ص439.

(123) وهو جزء من حديث أخرجه: أبو داود في سننه ، كتاب المهدي، باب الترغيب في النكاح ، رقم: 4285 ج4 ص107، من حديث أبي سعيد الخدري (رضي الله عنه). وفيه: عمران بن داور العمى، أبو العوام القطان ، قال عنه ابن حجر : صدوق يهم ، ورمى برأى الخوارج، فيكون إسناده حسنا، ينظر: تقريب التهذيب، لابن حجر، ص439.

(124) سقط من نسخة (ب).

الطاعة ان يرضوا بانه يكون مقلدا مثلا لمذهب العلماء الحنفية وتاركا مذاهب البقية بالكلية وقوله عليه السلام«... يَمَلَأُ الْأَرْضَ قِسْطًا وَعَدْلًا، كَمَا مُلِئَتْ جَوْرًا وَظُلْمًا...»⁽¹²⁵⁾ اشارة الى سعة دولته ومملكته والى ظهوره في وقت شدة حاجته.

وقوله يملك سبع سنين«... يَمَلِكُ سَبْعَ سِنِينَ»⁽¹²⁶⁾ أي قبل نزول عيسى (عليه السلام) او بعده ينتقل اليه الاحكام سواء يكون المهدي موجودا في عالم الحياة او مفقود بالممات اذ لا شك ان عيسى بعد نزوله لم يفسخ عنه خلعة النبوة وإن كان ينسخ عنه عباء الرسالة فيعلى أولاً آيات اعلامه ورايات مقامه في الحرمين الشريفين [والمسجدين المنيفين]⁽¹²⁷⁾ ثم يتوجه الى بيت المقدس والمحل المنفس عملا بقوله عليه السلام: «لَا تُشَدُّ الرَّحَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ: مَسْجِدِ الْحَرَامِ، وَمَسْجِدِي، وَمَسْجِدِ الْأَقْصَى»⁽¹²⁸⁾ فرتب هذا الترتيب الاعلى حيث يبدأ بمهبط بدء وحي المصطفى ثم بدار الهجرة ثم بالأرض المباركة بواسطة قدوم اصحاب النبوة وارياب الرسالة وفي جعل القضية عكس ما تقتضيه العقل من تقديم الاقدمية ايماء الى (قوله عليه السلام: «نَحْنُ الْآخِرُونَ السَّابِقُونَ»⁽¹²⁹⁾ أي: الاخرون وجودا في عالم الحس والمبنى

(125) أخرجه : الطبراني في الاوسط، رقم:1075 ج2ص15 من حديث ابي سعيد الخدري(رضي الله عنه) قال الهيتمي في مجمع الزوائد: رواه الترمذي وابن ماجه باختصار والطبراني في الأوسط وفيه من لم أعرفهم، ج7ص617، فيكون إسناده ضعيفاً.

(126) أخرجه: أبو داود في سننه، كتاب المهدي، رقم:4285 ج5ص31، والحاكم في مستدركه ، كتاب الفتن والملاحم، رقم: 8670 ج4ص60، وقال«هذا حديث صحيح على شرط مسلم، ولم يخرجاه» والحديث كلاهما رواه عن أبي سعيد الخدري (رضي الله عنه) وفيه: عمران بن داود العمى، أبو العوام القطان ، قال عنه ابن حجر : صدوق يهيم ، ورمى برأى الخوارج، فيكون إسناده حسناً، ينظر: تقريب التهذيب، لابن حجر، ص439.

(127) سقط من نسخة (ب).

(128) أخرجه: البخاري في الجامع الصحيح، كتاب الحج، باب حج النساء، رقم: 1864 ج3ص19 من حديث ابي سعيد الخدري (رضي الله عنه).

(129) أخرجه : البخاري في الجامع الصحيح ،كتاب الوضوء، باب البول في الماء الدائم، رقم: 238 ج1ص57 حديث ابي هريرة (رضي الله عنه) .

والسابقون شهودا في مقام الانس والمعنى كما يشير الى قوله عليه السلام: (اول ما خلق الله روعي) وفي رواية: «... نوري...» وقوله: «...كنت نبياً؟ وَأَدْمُ بَيْنَ الرُّوحِ وَالْجَسَدِ»⁽¹³⁰⁾، ولقد ابعده الغزالي في تفسير هذا الحديث وتأويله حيث قال: أي: كنت نبيا في علم الله؛ لأنه بهذا المعنى لا مزية له عما سواه من ارباب الجاه بل المعنى أنه (ﷺ) كان نبيا فيما بين الارواح سابقا كما وقع رسولا في عالم الاشباح لاحقا فهو الاول والآخر والباطن والظاهر في النسب الاضافية بالنسبة الى صفات الالهية فإنها القديمة الازلية بلا ابتداء في الاولية واما قوله من قال جملة الارواح قديمة كما قال بعض الحكماء وارواح الكل قديمة كما صرح [يه]⁽¹³¹⁾ بعض الصوفية السفهاء، فكفر صريح ليس عنه تأويل صحيح، عند اعلام العلماء.

والحاصل: ان المهدي واتباعه واصحابه واشياعه يكونون في بيت المقدس فارغ البال اذ يظهر الاعور الدجال ومعه خلق كثير من ضلال الرجال فيحاصر المهدي في مكانه ويضيق عليه بعد ارتفاع شأنه في زمانه اذ نزل عيسى بن مريم عليهما السلام في المنارة الشرقية في مسجد الشام ويتوجه الى القدس لنصرة اهل الاسلام فيراه الدجال اللعين [وكاد]⁽¹³²⁾ ان يذوب كذوبان الملح في الماء ويصير كالطين فيصيبه [من]⁽¹³³⁾ حربة من عالم اليقين ويقتله فيكون [من]⁽¹³⁴⁾ الفائزين ثم يقتل من لم يدخل في الاسلام ولم يصر من الفائزين ويرفع الجزية فلم يقبلها من [احد]⁽¹³⁵⁾ كما اخبر به

(130) أخرجه : الترمذي في سننه، أبواب المناقب، باب في فضل النبي (صلى الله عليه وسلم)، رقم:

3609 ج5 ص585 وقال : هذا حديث حسن غريب من حديث أبي هريرة لا نعرفه إلا من هذا الوجه، من حديث

أبي هريرة (رضي الله عنه) ورواته كلهم ثقات فيكون إسناده صحيحاً.

(131) اثبتناه من نسخة (ب).

(132) في نسخة (د): (وكان).

(133) سقط من نسخة (م) اثبتناه من نسخة (ب، ه).

(134) في نسخة (ب): (في).

(135) سقط من نسخة (د).

[سيد المرسلين] (136) وهذا النسخ معنى [في] (137) هذه الامة ظهر على يد [خاتم] (138) اصفياء الائمة الا انه نسخ من عنده فان دينه منسوخ بأصله كسائر اديان الانبياء ولذا قال عليه السلام: لَوْ أَنَّ مُوسَى كَانَ حَيًّا ، مَا وَسِعَهُ إِلَّا أَنْ يَتَّبِعَنِي (139) أي: كما صار عيسى في اخر الامر من اتباعي وله المزية على غيره من هذه الحيثية ولذا شبه (ﷺ) بقلب العسكر المسلمين وجنود الموحدين والانبياء السابقة بمنزلة المقدمة، وعيسى في مرتبة الخاتمة اللاحقة المتممة وعلماء هذه الامة بمنزلة جناح اليمين، وعلماء سائر الامم في مرتبة جناح اليسار، مرتبتهم دون مرتبة الاولين، وبؤيده ما ورد صحيح المعنى وان كان موضوع المبني : (عُلَمَاءُ أُمَّتِي كَأَنْبِيَاءِ بَنِي إِسْرَائِيلَ) (140) ويقويه ما صح من قوله عليه السلام: «الْعُلَمَاءُ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ» (141) ؛ فانه لا ريب أن إرث الوارث يكون على قدر مال الموروث

[فلنصرف] (142) العنان الى ما كنا في صدده من البيان وهو ان عيسى عليه السلام بعد قتله اليهود والنصارى وسائر الكفار الذين لم يدخلوا في دين الاسلام حتى

(136) في النسخ الأخرى أخبر به النبي (صلى الله عليه وسلم).

(137) في نسخة (د): (من).

(138) سقط من نسخة (ب).

(139) أخرجه : أحمد في مسنده ، رقم: 15223 ج3 ص387 من مسند عمر بن الخطاب (رضي الله عنه)، وفيه: مجالد بن سعيد بن عمير الهمداني ت 144 هـ، قال عنه ابن حجر : ليس بالقوى و قد تغير في آخر عمره ، فيكون إسناده ضعيفاً ، ينظر: تقريب التهذيب لابن حجر: ص520.

(140) قال السخاوي : قَالَ شَيْخُنَا وَمَنْ قَبْلَهُ الدِّمِيرِيُّ وَالزَّرْكَشِيُّ: إِنَّهُ لَا أَصْلَ لَهُ، زَادَ بَعْضُهُمْ: وَلَا يَعْرِفُ فِي كِتَابٍ مَعْتَبَرٍ ، يَنْظُرُ: الْمَقَاصِدَ الْحَسَنَةَ فِي بَيَانِ كَثِيرٍ مِنَ الْأَحَادِيثِ الْمَشْتَهَرَةِ عَلَى الْأَلْسِنَةِ، لِمَسِّ الدِّينِ أَبُو الْخَيْرِ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ السَّخَاوِيِّ (ت: 902هـ)، تحقيق: محمد عثمان الخشت، دار الكتاب العربي – بيروت، ط1، 1405 هـ - 1985م، ص459.

(141) أخرجه: البخاري في الجامع الصحيح معلقا، كتاب العلم، باب العلم قبل القول والعمل، ج1 ص24 .

(142) في نسخة (د): (فليصرف).

كان الحجر والشجر ينادي بلسان فصيح وبيان [صحيح] ⁽¹⁴³⁾ يا نبي الله هذا يهودي مخفي عندي فإما ان يسلم وإما أن يقتل كما اشار اليه قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ ﴾ ⁽¹⁴⁴⁾ فيدخل عيسى في مسجد القدس عند ظهور صبح الانس وقد اقيمت الامامة فيشير المهدي اليه فيمتنع عليه ويقول قد اقيمت لك هذه الاقامة وانت في هذا المسجد قائم بوصف الامامة فيصلي المهدي ويقتدي به عيسى تحقيق المتابعة هذه الامة ثم يكون اماما في كل الحالة ومما يؤيده هذه المقالة قوله (عليه السلام): « مَهْدِيْنَا الَّذِي يُصَلِّي عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ خَلْفَهُ » ⁽¹⁴⁵⁾ رواه ابو نعيم في كتاب المهدي عن انه سعيد وظاهره الاطلاق الا ان تعليقه يفيد التقييد كما لا يخفى على اهل التوفيق والتأييد، واما قوله عليه السلام: للعباس يا عم النبي ان الله تعالى ابتدا الاسلام بي وسيختمه بسلام من ولدك وهو الذي يتقدم عيسى بن مريم رواه ابو نعيم في الحلية عن ابي هريرة فيحتمل [تقدمه] ⁽¹⁴⁶⁾ وجودا وتقدمه في منصب الامامة شهودا ويؤيده ما في رواية الدار قطني في [الافراد، والخطيب، وابن عساكر] ⁽¹⁴⁷⁾ عن عمار بن ياسر ولفظه يا عباس: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى ابْتَدَأَ هَذَا الْأَمْرَ بِي وَسَيَخْتِمُهُ بِغُلَامٍ مِنْ وَادِكَ يَمْلَأُهَا عَدْلًا كَمَا مُلِئْتُ جُورًا، وَهُوَ الَّذِي يُصَلِّي بِعِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ» ⁽¹⁴⁸⁾

انتهى

(143) في نسخة (د ، ه) : (نصيح).

(144) سورة النساء: الآية/ ١٥٩ .

(145) أخرجه: أبو نعيم في كتاب الفتن، رقم: 1103 ج1 ص373. عن عبد الله بن عمرو موقوفا عليه .

(146) في نسخة (د) : (يتقدمه).

(147) سقط من نسخة (ب).

(148) أخرجه: الخطيب في تاريخه، رقم: 2052 ج5 ص88 ، وابن عساكر في تاريخه ، ج26 ص351 من حديث

عمار بن ياسر رضي الله عنه)

وهو صادق ان يوجد مرة او مرات والله [سبحانه] (149) اعلم بحقيقة الحال واذا عرفت ذلك تبين لك مما قدرنا هنالك ان قول ابن عربي في كتابه (الفصوص المملو من مخالفة النصوص) (150) انى خاتم الاولياء ويستمد منى خاتم الانبياء ويستفيض منى سائر الرسل والاصفياء باطل من وجهين كما اوضحته في الرسالة المعمولة للرد على الوجودية¹⁵¹ القائلة بالعينية بالادلة القطعية ومجمله هنا ان دعواه انه خاتم الاولياء ظاهر البطلان عند اعيان العلماء لوجود عيسى (عليه السلام) وشهود المهدي من الاولياء الفخام وكذا وجود كثير من الاولياء في حياته ومماته من فضلاء الكرام وهذا امر سهل منه فان غايته انه كذب محض بالنسبة الى دعواه الثانية فانه كفر (152) صريح ليس له تاويل صحيح والعجب ممن لم يعرف حقيقة ايمانه وحسن خاتمته في شأنه كيف يدعي مثل هذا [من] (153) غير برهانه واغرب هذا ان بعض العلماء المعبرين والفضلاء المتبحرين ممن تصدى لشرح كلامه لم يتعرض لتصحيح مرامه وكأنه وافق مشربه وطابق مذهبه.

ثم من الغريب ما وقع في هذا القريب أنه سأل بعض الأكابر الفخام عن يزعّم أنه من علماء الاعلام هل ثبت أن المهدي يقلد ابا حنيفه؟ فقال: نعم رأيت في كتابين ومع هذا سئل بعض اصحابي، وخلص احبابي فإنه رأى رؤية تدل على هذه المدعي وصورتها انه [رأى] (154) أولا [ثلاث] (155) قيب هيئتها الصغار ثم رأى قبة [كبيرة] (156)

(149) سقط من نسخة (ب).

(150) لابن عربي

(151) هذه الرسالة لعلي القاري، الفه لرد على ابن عربي

(152) زيادة من نسخة (ب).

(153) في نسخة (ب،هـ): (في).

(154) في نسخة (ب): (يرى).

(155) في نسخة (م): (ثلاث).

(156) زيادة من نسخة (د).

كثيرة الأنوار غطى نوره هذه القبة سائر القباب في ابصار الأبصار والحال أن المشار إليه برؤية هذا المنام معروف عند الأنام بأنه لو اخبر يقظة بشئ لم يصدقه أحد في هذه الأيام فكيف يكون رؤياه صادقة صالحة للاستدلال في هذا المقام فإنها على تقدير ثبوتها وصحتها من اضغاث احلام وخيالات الأوهام كما يرى الهر إذا نام في خيال الفئر أنه يأكل اللحم، أو يمضغ الشحم، وبهذا تبين أن الامور الاعتقادات لا يتصور ثبوتها بالأمور الظنيات فضلا عن المقالات الواهمات [والمنامات] (157) والوهميات و[قس على هذا] [أحوال] (158) سائر الأنام في هذه الأيام (159) فعليك بميزان الكتاب والسنة، إن كنت من أهل المعرفة و[قابل المنة] (160) وتريدان تدخل الجنة ويكون معرفتك السترة من النار والجنة وتصير محفوظا من شر الناس والجنة وقد ورد عنه (عليه السلام) انه قال: « يُوشِكُ أَنْ يَأْتِيَ عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ لَا يَبْقَى مِنَ الْإِسْلَامِ إِلَّا اسْمُهُ، وَلَا مِنَ الْقُرْآنِ إِلَّا رَسْمُهُ مَسَاجِدُهُمْ عَامِرَةٌ وَهِيَ خَرَابٌ مِنَ الْهُدَى [عُلْمًا وَهُمْ] (161) شَرٌّ مَنْ تَحْتَ أَدِيمِ السَّمَاءِ مِنْ عِنْدِهِمْ خَرَجَتِ الْفِتْنَةُ وَفِيهِمْ تَعُودُ» (162).

رواه ابن عدي والبيهقي عن علي رضي الله عنه [وقد قال ابن جرير أحد الاخيار في تهذيب الآثار: حَدَّثَنِي أَبُو حُمَيْدٍ الْحِمَاصِيُّ أَحْمَدُ بْنُ الْمُعْبِرَةِ، حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ سَعِيدٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مُهَاجِرٍ، حَدَّثَنِي الزُّبَيْدِيُّ، عَنِ الرَّهْرِيِّ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّهَا قَالَتْ: يَا وَيْحَ لَبِيدٍ حَيْثُ يَقُولُ:

ذَهَبَ الذِّينَ يُعَاشُ فِي أَكْنَافِهِمْ وَيَقِيْتُ فِي خَلْفِ كَجِدِّ الْأَجْرَبِ¹⁶³

(157) سقط من نسخة (ب).

(158) اثبتناه من نسخة (د).

(159) سقط من نسخة (ب).

(160) سقط من نسخة (ب).

(161) سقط من نسخة (ب).

(162) أخرجه: البيهقي في شعب الأيمان، رقم: 1763 ج2 ص311 وابن عدي في كامل ضعفاء

الرجال، رقم: 1054 ج5 ص377 ، كلاهما من حديث علي بن أبي طالب (رضي الله عنه).

(163) لشاعر لبيد بن ربيعة العامري

قَالَتْ عَائِشَةُ: فَكَيْفَ لَوْ أَدْرَكَ زَمَانَنَا هَذَا؟ قَالَ عُرْوَةَ رَحِمَ اللَّهُ كَيْفَ لَوْ ادْرَكَتَ فِي زَمَانِنَا هَذَا ثُمَّ قَالَ الزُّهْرِيُّ: رَحِمَ اللَّهُ عُرْوَةَ، فَكَيْفَ لَوْ أَدْرَكَ زَمَانَنَا هَذَا؟ ثُمَّ قَالَ الزُّبَيْدِيُّ: رَحِمَ اللَّهُ الزُّهْرِيَّ، فَكَيْفَ لَوْ أَدْرَكَ زَمَانَنَا هَذَا؟ وهكذا قال كل من رجال السند إلى آخ: وأنا أقول: فكيف لو أدرك كل واحد منهم ومن بعدهم زماننا هذا. (164) .

ومن هنا ما ورد وَعَنْ جَعْفَرِ الْأَحْمَرِ سَأَلَتْ أَبَا حَنِيفَةَ عَنْ مَسْأَلَةٍ فَأَجَابَ فِيهَا فَقَالَتْ لَا يَزَالُ هَذَا الْمَصْرُ بِخَيْرٍ مَا أَبْقَاكَ اللَّهُ تَعَالَى فَقَالَ: خَلَّتِ الدِّيَارُ فَسُدَّتْ غَيْرَ مُسَوِّدٍ ... وَمِنَ الشَّقَاءِ تَفَرُّدِي بِالسُّوْدِدِ (165)

وعن يوسف بن خالد أن الإمام كان ينشد هذا البيت كثيرا:

كفى حزناً أن الحياة هنية.....ولا عملٌ يرضى به الله صالح (166)

[انتهى] (167) .

وقد نقل عن بعض السلف انه لقد حلت العزلة في زماننا فقال الغزالي: فان حلت في زمانه لقد وجبت في زماننا فنعوذ بالله من شرور انفسنا واقراننا [هذا] (168) وبما حررنا في قلم البيان مما حررنا في علم التبيان على وجه الايقان انكشف بطلان مذهب الطائفة الغوية المسماة بالمهدوية في دعواهم ان المهدي الموعود هو شيخهم المشهور قبل ذلك وانه توفي بخراسان ودفن هنالك وفي كمال تعصبهم و جهلهم

(164) أخرجه : الطبري في تهذيب الآثار وتفصيل الثابت عن رسول الله من الأخبار، لمحمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الأملي، أبو جعفر الطبري (ت: 310هـ)، تحقيق: محمود محمد شاكر، مطبعة المدني، القاهرة، رقم: 204 ج1 ص124 من حديث عائشة (رضي الله عنها).

(165) الجواهر المضية في طبقات الحنفية، لعبد القادر بن محمد بن نصر الله القرشي، محيي الدين الحنفي (ت 775هـ)، مير محمد كتب خانه، كراتشي، ج1 ص512.

(166) المصدر نفسه .

(167) سقط من نسخة (ب).

(168) سقط من نسخة (ب).

يكفرون اهل السنة في انكارهم المهدي شيخهم فكفروا باتفاق العلماء كما افتى فقهاء عصرنا في مكة من الحنفية والمالكية والشافعية والحنبلية وكذا تبين بطلان مذهب الامامية⁽¹⁶⁹⁾ في قولهم ان المهدي هو ولد العسكري وانه لم يمت وانه امام زمانه وخليفة اوانه من غير ان يأتوا ببرهانه، أو يطابقوا احاديثه عليه السلام في شأنه وقد صرح القطب الرباني الشيخ علاء الدولة السمناني⁽¹⁷⁰⁾ ان المهدي هذا صار من الابدال وغاب عن اعين الرجال ثم صار قطبا ومات في تلك [الحال]⁽¹⁷¹⁾ وتولى القطبية بعده احد من ارباب الكمال فتعين الان ان نورد بقية ما ورد في حق المهدي من الأخبار لتبيين حاله لدى الأبرار والفجار فنقول ومنها قوله (عليه السلام): «أَبْشِرُوا بِالْمَهْدِيِّ رَجُلٌ مِنْ قُرَيْشٍ مِنْ عَثْرَتِي يَخْرُجُ فِي اخْتِلَافٍ مِنَ النَّاسِ وَزَلْزَالٍ فَيَمْلَأُ الْأَرْضَ قِسْطًا وَعَدْلًا كَمَا مَلَأَتْ ظُلْمًا وَجَوْرًا وَيَرْضَى [عَنهُ]⁽¹⁷²⁾ سَاكِنُ السَّمَاءِ وَسَاكِنُ الْأَرْضِ وَيَقْسِمُ الْمَالَ صِحَاحًا بِالسَّوِيَّةِ وَيَمْلَأُ قُلُوبَ أُمَّةٍ مُحَمَّدٍ غِنَى وَيَسَعُهُمْ عَدْلُهُ حَتَّى أَنَّهُ يَأْمُرُ مُنَادِيًا فَيُنَادِي مَنْ لَهُ حَاجَةٌ إِلَيَّ فَمَا يَأْتِيهِ إِلَّا رَجُلٌ [وَاحِدٌ]⁽¹⁷³⁾ يَأْتِيهِ فَيَسْأَلُهُ فَيَقُولُ أَنْتَ السَّادِنَ حَتَّى يُعْطِيكَ فَيَأْتِيهِ فَيَقُولُ أَنَا رَسُولُ الْمَهْدِيِّ إِلَيْكَ لِئُعْطِيَنِي مَا لَا فَيَقُولُ احْتِ فَيَحْتِي وَلَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَحْمِلَهُ فَيُلْقِي حَتَّى يَكُونَ قَدَرٌ مَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَحْمِلَهُ فَيَخْرُجُ بِهِ فَيَنْدُمُ فَيَقُولُ أَنَا كُنْتُ [أَجْشَعٌ]⁽¹⁷⁴⁾ أُمَّةٌ مُحَمَّدٍ نَفْسًا كُلُّهُمْ دُعِيَ إِلَيَّ هَذَا الْمَالِ فَتَرَكَهُ غَيْرِي فَيَرُدُّ عَلَيْهِ فَيَقُولُ إِنَّا لَا نَقْبَلُ شَيْئًا أَعْطَيْنَاهُ فَيَلْبَثُ فِي ذَلِكَ سِتًّا أَوْ سَبْعًا أَوْ ثَمَانِيًا

(169) الإمامية الاثنا عشرية هم تلك الفرقة من المسلمين الذين زعموا أن عليًا هو الأحق في وراثة الخلافة دون الشيخين وعثمان رضي الله عنهم أجمعين وقد أطلق عليهم الإمامية لأنهم جعلوا من الإمامة القضية الأساسية التي تشغلهم وسُموا بالاثني عشرية لأنهم قالوا باثني عشر إمامًا دخل آخرهم السرداب بسامراء على حد زعمهم. كما أنهم القسم المقابل لأهل السنة والجماعة في فكرهم وآرائهم المتميزة، وهم يعملون لنشر مذهبهم ليعم العالم الإسلامي.

(170) هو أحمد بن محمد بن أحمد بن محمد السمناني، علاء الدولة (ت 695 - 736 هـ = 1261 - 1336 م)

له مصنفات قيل: تزيد على 300 و من كتبه الباقية (الفلاح لأهل الصلاح - خ) في شستريتي و (العروة لأهل

الخلوة - خ) ، ينظر: الاعلام: 223/1 .

(171) في نسخة (ب): (حالات).

(172) سقط من نسخة (ب).

(173) زيادة من نسخة (د).

(174) في نسخة (ه): (اخشع).

أَوْ تَسْعَ سِنِينَ وَلَا خَيْرَ فِي الْحَيَاةِ بَعْدَهُ»⁽¹⁷⁵⁾ رواه احمد [والبوردي] ⁽¹⁷⁶⁾ وابو نعيم عن ابي سعيد والترمذي والشك من الراوي فلا ينافي ما تقدم من الخبر بالتسع ولعله يعيش الى اخر زمان عيسى ليصح قوله: «...وَلَا خَيْرَ فِي الْحَيَاةِ بَعْدَهُ»⁽¹⁷⁷⁾ وقد ثبت ان زمن عيسى ايضا سبع سنين فكانهما يجتمعان حياة وممأة واما رواية: موت عيسى بعد اربعين سنة فمحمول على مجموع غيره لأنه رفع الى السماء كهلا وهو ابن ثلاث وثلاثين فالسبع يكون تكملة الاربعين والله [الموفق والمعين] ⁽¹⁷⁸⁾؛ لكن جاء في رواية: احمد عن عائشة (رضي الله عنها): ان عيسى عليه السلام ينزل ويقتل الدجال ويمكث في الأرض اربعين سنة إماما عدلا حكما ومقسطا وفي رواية الطبراني عن عبدالله بن مغفل « أَنَّ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ يَنْزِلُ وَيَقْتُلُ الدَّجَالَ وَيَمُكُثُ فِي الْأَرْضِ أَرْبَعِينَ سَنَةً إِمَامًا عَدْلًا وَحَكَمًا مُقْسِطًا »⁽¹⁷⁹⁾

وفي رواية الطبراني عن عبد الله بن مغفل ثم ينزل عيسى بن مريم مصدقا بمحمد عليه السلام على ملته اماما مهديا وحكما عدلا [فيقتل الدجال] وهذا الحديث يدل على امامته وحكومته بعد المهدي [ويؤيده ما رواه مسلم عن ابي هريرة : «كَيْفَ أَنْتُمْ إِذَا نَزَلَ ابْنُ مَرْيَمَ فِيكُمْ وَأَمَّكُمْ؟»⁽¹⁸⁰⁾ فاما في الصحيحين «كَيْفَ أَنْتُمْ إِذَا نَزَلَ ابْنُ

(175) أخرجه : أحمد في مسنده رقم: 11223 ج17 ص321، و أبو نعيم في كتاب الفتن، رقم: 1083 ج1 ص369، قال الهيثمي في مجمع الزوائد: ج7 ص314 ، رواه أحمد بأسانيد وأبو يعلى باختصار كثير، ورجالهما ثقات.

(176) سقط من نسخة (ب).

(177) سبق تخرجه: ص.

(178) سقط من نسخة (ب).

(179) أخرجه : أحمد في مسنده رقم: 24467 ج42 ص15 من حديث عائشة (رضي الله عنها) وفيه: حضرمي بن لاحق التميمي السعدي الأعرجي، قال عنه ابن حجر : لا بأس به، فيكون إسناده حسناً ، ينظر : تقريب التهذيب، ص171.

(180) أخرجه: مسلم في صحيحه ، كتاب الايمان، باب نزول عيسى ابن مريم حاكما بشرية نبينا محمد صلى الله عليه وسلم، رقم: 245 ج1 ص36 من حديث أبي هريرة (رضي الله عنه)

مَرِيَمَ فَبِكُمْ وَإِمَامُكُمْ مِنْكُمْ؟» (181) فمعناه ان عيسى عليه السلام منكم وداخل في امتي معكم او محمول على ما تقدم والله اعلم] (182) .

وفي رواية ابن عساكر: «... أن الدجال يَقْتُلُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ثُلُثًا، وَيَهْزِمُ ثُلُثًا، وَيَبْقَى ثُلُثٌ، وَيَجِيءُ عَلَيْهِمُ اللَّيْلُ، فَيَقُولُ بَعْضُ الْمُؤْمِنِينَ: مَا تَنْتَظِرُونَ إِلَّا أَنْ يَلْحَقُوا بِإِخْوَانِكُمْ فِي مَرْضَاةِ رَبِّكُمْ؟ مَنْ كَانَ عِنْدَهُ فَضْلٌ طَعَامٍ فَلْيَعُدْ بِهِ عَلَى أَخِيهِ، وَصَلُّوا حِينَ يَنْفَجِرُ الْفَجْرُ وَعَجَّلُوا الصَّلَاةَ، ثُمَّ أَقْبِلُوا عَلَى عَدُوِّكُمْ، فَلَمَّا قَامُوا يُصَلُّونَ نَزَلَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ أَمَامَهُمْ فَصَلَّى بِهِمْ...» (183) الحديث.

وفي رواية لاحمد ومسلم عن جابر: «لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي يُقَاتِلُونَ عَلَى الْحَقِّ ظَاهِرِينَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ»، فَيَنْزِلُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ، فَيَقُولُ أَمِيرُهُمْ: تَعَالَ صَلِّ لَنَا، فَيَقُولُ: لَا، إِنَّ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ أَمْرَاءُ تَكْرِمَةَ اللَّهِ هَذِهِ الْأُمَّةَ (184) وقد تقدم وجه الجمع بحيث انكشف الغمة وأخرج ابن ابي شيبة [في مصنفه] (185) عن ابن سيرين قال: «الْمَهْدِيُّ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ، وَهُوَ الَّذِي يَوْمُ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ يَعْنِي أَوْلَ مَرَّةٍ» (186)

(181) أخرجه: مسلم في صحيحه ، كتاب الايمان، باب نزول عيسى ابن مريم حاكما بشريعة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم، رقم: 244 ج1 ص36 من حديث أبي هريرة (رضي الله عنه).

(182) سقط من نسخة (ب).

(183) لم أجده عند الطبراني مع كثرة البحث عنه ؛ ولكن أخرجه : الحاكم في مستدركه ، رقم: 8573 ج4 ص659 وقال : هذا حديث صحيح على شرط مسلم ، ولم يخرجاه.

(184) أخرجه : أحمد في مسنده ، رقم: 15127 ج23 ص334 ومسلم في صحيحه، كتاب الايمان، باب نزول عيسى ابن مريم حاكما بشريعة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم، رقم: 247 ج1 ص137 كلاهما من حديث جابر بن عبد الله (رضي الله عنه).

(185) سقط من نسخة (ب).

(186) أخرجه : ابن حماد في الفتن، رقم: 1107 ج1 ص373 و ابن أبي شيبة في مصنفه ، رقم:

38804 ج15 ص198، من كلام ابن سيرين (رحمه الله).

لما أخرجه: ابن ماجه وابن خزيمة [والحاكم وابو عوانة وأبو نعيم واللفظ له]⁽¹⁸⁷⁾ عن ابي امامة قال: خطبنا رسول الله (ﷺ) فذكر الدجال فقالت أم شريك: فأين العرب يومئذ يا رسول الله؟ قال: هم يومئذ قليل، وجلهم ببيت المقدس، وإمامهم المهدي رجل صالح، فبينما إمامهم قد تقدم يصلي بهم الصبح، إذ نزل عيسى ابن مريم الصبح، فرجع ذلك الإمام ينكص، يمشي القهقري، [فبتقدم]⁽¹⁸⁸⁾ عيسى، فيضع عيسى يده بين كتفيه، ثم يقول له: تقدم فإنها لك أقيمت، فيصلي بهم إمامهم⁽¹⁸⁹⁾.

وقد صح: أن عيسى عليه السلام يدفن في حجرة نبينا (صلى الله عليه وسلم) على خلاف أنه قبل الصديق، أو بعد الفاروق فالأول: اقرب الى الادب؛ لكونه نبيا في الحسب فالنبيان ثم الوليان والثاني لتعظيم الشيخين انسب ليكونا مكتوفين بين النبيان وكفى به لهما شرفاً وفضلاً [وفخراً ونبلاً]⁽¹⁹⁰⁾ إذ [ما]⁽¹⁹¹⁾ اتفق نظيره لأحد من الثقلين، وأما ما اخترعه [الشيعة]⁽¹⁹²⁾ من البدعة الشنيعة وهو جعل تابوت آدم ونوح عليهما السلام في مقبرة (علي رضي الله عنه) فليس له وجهٌ وجيةٌ [ولا تنبيهه نبيه]⁽¹⁹³⁾ من وجهين :-

(187) سقط من نسخة (ب).

(188) في نسخة (ب، د) فيقدم

(189) أخرجه: ابن ماجه في سننه، رقم: 4077 ج 2 ص 1359 من حديث أبي إمامة الباهلي (رضي الله عنه) وفيه: إسماعيل بن رافع بن عويمر، قال عنه ابن حجر: ضعيف الحفظ، فيكون إسناده ضعيفاً ينظر: تقريب التهذيب لابن حجر، ص 107.

(190) سقط من نسخة (ب).

(191) في نسخة (د) لم.

(192) سقط من نسخة (د).

(193) سقط من نسخة (ب).

احدهما: أن قبر علي (رضى الله عنه) نفسه غير ثابت في ذلك المقام وإنما اقدم [احد] (194) على عمارته بمجرد المقام كما في قبة ام المؤمنين خديجة الكبرى في صدر المعلى من بلد الله الحرام.

وثانيهما: أنه لم يثبت تعيين قبر أحد من الأنبياء [غير قبر نبينا] (195) صلى الله عليه وسلم وما ذلك إلا شرف وكرم ؛ لأنه شمس المناقب في الضحى، وغيره بمنزلة الكواكب في ليلة الدجى، نعم قبر [حضرت] (196) إبراهيم (عليه الصلاة والسلام) ثابت في تلك القرية ، واما تعيين موضع قبره فمن القرية هذا ومن الالغاز في مقام الايجاز أي: شخص من هذه الأمة أفضل من الشيخين عند اهل السنة فيقال: عيسى (عليه السلام) من غير الشك والشبهة.

ومنها قوله: (عليه السلام) «يَكُونُ اخْتِلَافٌ عِنْدَ مَوْتِ خَلِيفَةٍ، فَيُخْرَجُ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ هَارِبًا إِلَى مَكَّةَ، فَيَأْتِيهِ نَاسٌ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ فَيُخْرِجُونَهُ وَهُوَ كَارِهِ، فَيُبَايِعُونَهُ بَيْنَ الرُّكْنِ وَالْمَقَامِ، فَيُبْعَثُ إِلَيْهِ بَعْثًا مِنْ أَهْلِ الشَّامِ، فَيُخَسَفُ [ص:108] بِهِمْ بِالْبَيْدَاءِ بَيْنَ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ، فَإِذَا رَأَى النَّاسُ ذَلِكَ أَتَاهُ أَبْدَالُ الشَّامِ، وَعَصَائِبُ أَهْلِ الْعِرَاقِ، فَيُبَايِعُونَهُ بَيْنَ الرُّكْنِ وَالْمَقَامِ، ثُمَّ يَنْشَأُ رَجُلٌ مِنْ فُرَيْشٍ أَخُوهُ كَلْبٌ، أَي بَنُو كَلْبٍ وَهُمْ قَبِيلُهُ عَظِيمَةٌ فَيُبْعَثُ إِلَيْهِمْ بَعْثًا، فَيُظْهِرُونَ عَلَيْهِمْ، وَذَلِكَ بَعْثُ كَلْبٍ، وَالْخَبِيئَةُ لِمَنْ لَمْ يَشْهَدْ غَنِيمَةَ كَلْبٍ، فَيَفْسِمُ الْمَالَ، وَيَعْمَلُ فِي النَّاسِ بِسُنَّةِ نَبِيِّهِمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ،

(194) سقط من نسخة (د).

(195) اثبتناه من نسخة (د).

(196) سقط من نسخة (د).

وَيُلْقِي الْإِسْلَامَ بِجِرَانِهِ فِي الْأَرْضِ، فَيَلْبَثُ سَبْعَ سِنِينَ، ثُمَّ يُتَوَفَّى وَيُصَلَّى عَلَيْهِ الْمُسْلِمُونَ»⁽¹⁹⁷⁾، رواه: [أحمد، وأبو داود]،⁽¹⁹⁸⁾ والحاكم عن ام سلمة.

وفي قوله يعمل بسنته نبيكم اشارة الى انه ليس بمقلد لاحد كما هو مذهب المحدثين بل انما هو مجتهد عامل بالكتاب والسنة بحسب ما يظهر له من الضعف والقوة والصحة [ومنها قوله: (عليه السلام) «يكون في آخر الزمان خليفة يقسم المال ولا يعده»⁽¹⁹⁹⁾،

رواه احمد ومسلم عن ابي سعيد وجابر وفي رواية احمد

ومسلم عن جابر: «يَكُونُ فِي آخِرِ أُمَّتِي خَلِيفَةً يَحْتِي الْمَالَ حَتَّى، لَا يَعُدَّهُ

عَدَدًا»⁽²⁰⁰⁾(201)

ومنها قوله عليه السلام « إِذَا رَأَيْتُمُ الرَّيَّاتِ السُّودَ قَدْ جَاءَتْ مِنْ قِبَلِ خُرَّاسَانَ ، فَأْتَوْهَا

؛ فَإِنَّ فِيهَا خَلِيفَةَ اللَّهِ الْمَهْدِيَّ»⁽²⁰²⁾ رواه احمد في مسنده عن ثوبان وفي سواد الرايات

ايماء الى انه من العباسية كما بين في محله ما ورد في فضله ثم مجيئها من قبل

خراسان وكونه فيها لا ينافي ما تقدم [في بدء]⁽²⁰³⁾ ظهوره مما يبين الركنيين فانه

(197) سقط من نسخة (ب).

(198) أخرجه: أحمد في مسنده، رقم: 26731 ج6 ص316، وأبو داود في سننه، كتاب المهدي، رقم: 4286 ج4 ص107، والحاكم في مستدركه، كتاب الفتن والملاحم، رقم: 8328 ج4 ص478، كلهم من حديث أم سلمة (رضي الله عنه) قال الشيخ شعيب الأرنؤوط: حديث ضعيف لإبهام صاحب أبي خليل ولاضطراب قتادة فيه.

(199) أخرجه: أحمد في مسنده، رقم: 14607 ج3 ص333، ومسلم في صحيحه، كتاب الفتن وأشراط الساعة، باب لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر الرجل، فيتمنى أن يكون مكان الميت من البلاء رقم: 69 ج4 ص2235، كلاهما من حديث أبي سعيد وجابر بن عبد الله (رضي الله عنهما)

(200) سقط من نسخة (ب).

(201) أخرجه: أحمد في مسنده، رقم: 11474 ج2 ص48، ومسلم في صحيحه، كتاب الفتن وأشراط الساعة، باب لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر الرجل، فيتمنى أن يكون مكان الميت من البلاء رقم: 67 ج4 ص2234، من حديث جابر بن عبد الله (رضي الله عنه).

(202) أخرجه: أحمد في مسنده، رقم: 22441 ج5 ص277، من حديث ثوبان (رضي الله عنه)، وفيه: على بن زيد بن عبد الله بن زهير بن عبد الله بن جدعان القرشي التيمي (ت: 131 هـ و قيل قبلها ب البصرة، قال عنه ابن حجر : ضعيف، فيكون إسناده ضعيفا ينظر: تقريب التهذيب لابن حجر، ص401.

(203) في نسخة (ب، هـ): (من بدء).

[أما]⁽²⁰⁴⁾ محمول على اتيانه الى حرام ثانيا او بالنسبة الى غيرهم او يكون في استقبالهم ودخول [معسكرهم]⁽²⁰⁵⁾ والا وسط هو الاوسط ويؤيده رواية احمد والترمذي عن ابي هريرة (رضي الله عنه) يَخْرُجُ مِنْ خُرَّاسَانَ رَايَاتٍ سُودٌ فَلَا يَزِدُّهَا شَيْءٌ حَتَّى تُنْصَبَ بِإِيلِيَاءَ .⁽²⁰⁶⁾

وفي رواية الحاكم والديلمي عن ثوبان: «... إِذَا رَأَيْتُمُوهُ فَبَايَعُوهُ وَلَوْ حَبْوًا عَلَى التَّلَجِّ، فَإِنَّهُ خَلِيفَةُ اللَّهِ الْمَهْدِيِّ»⁽²⁰⁷⁾ ويقويه قوله عليه السلام: «إِنَّا أَهْلُ بَيْتِ اخْتَارَ اللَّهُ لَنَا الْأَخِرَةَ عَلَى الدُّنْيَا، وَإِنَّهُ أَهْلُ بَيْتِي سَيَلْفُونَ مِنْ بَعْدِي بِلَاءَ تَطْرِيدًا وَتَشْرِيدًا فِي الْبِلَادِ، حَتَّى يَأْتِيَ قَوْمٌ مِنَ الْمَشْرِقِ، وَمَعَهُمْ رَايَاتٌ سُودٌ، فَيَسْأَلُونَ الْحَقَّ فَلَا يُعْطَوْنَهُ، ثُمَّ يَسْأَلُونَهُ فَلَا يُعْطَوْنَهُ، ثُمَّ يَسْأَلُونَهُ فَلَا يُعْطَوْنَهُ، فَيَقَاتِلُونَ فَيَنْصَرُونَ، فَيُعْطُونَ مَا سَأَلُوا فَلَا يَقْبَلُونَهُ»⁽²⁰⁸⁾ حتى يدفعونها، إِلَى رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ بَيْتِي يُوَاطِئُ اسْمُهُ اسْمِي، وَاسْمُ أَبِيهِ اسْمُ أَبِي، فَيَمْلِكُ الْأَرْضَ فَيَمْلَأُهَا قِسْطًا وَعَدْلًا كَمَا مَلَأَتْ جَوْرًا وَظُلْمًا»⁽²⁰⁹⁾ ، «...فَمَنْ أَدْرَكَهُ ذَلِكَ [مِنْكُمْ]⁽²¹⁰⁾، أَوْ مِنْ أَعْقَابِكُمْ فَلْيَأْتِيَهُمْ وَلَوْ حَبْوًا عَلَى التَّلَجِّ، فَإِنَّهَا رَايَاتُ

(204) سقط من نسخة (ب).

(205) في نسخة (ب، د): (مع عسكرهم).

(206) أخرجه: أحمد في مسنده ، رقم: 8760 ج2ص365 ، والترمذي في سننه ،كتاب المهدي، أبواب الفتن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، باب ما جاء في النهي عن سب الرياح رقم: 2269 ج4ص101107، هذا حديث غريب..، كلاهما من حديث أبي هريرة (رضي الله عنه) رشدين بن سعد بن مفلح بن هلال المهري ،(ت 188 هـ) قال عنه ابن حجر: ضعيف ، رجح أبو حاتم عليه ابن لهيعة ، و قال ابن يونس : كان صالحا فى دينه فأدركته غفلة الصالحين فخلط فى الحديث، فيكون إسناده ضعيفاً ينظر: تقريب التهذيب لابن حجر:ص209.

(207) أخرجه: الحاكم في مستدرکه ،كتاب الفتن والملاحم، رقم: 8432 ج4ص510 وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين، والديلمي في الفردوس بمأثور الخطاب، لشيرويه بن شهردار بن شيرويه، أبي شجاع (ت: 509هـ)،تحقيق: السعيد بن بسيوني زغلول، دار الكتب العلمية،بيروت،ط1، 1406 هـ - 1986م، والعقيلي في الضعفاء، رقم: 1295 ج6ص232، كلهم عن ثوبان (رضي الله عنه).

(208) في نسخة (د): (تقبلونه).

(209) أخرجه: الحاكم في مستدرکه ،كتاب الفتن والملاحم، رقم: 8434 ج4ص511 عن عبد الله بن مسعود (رضي الله عنه)، قال الذهبي في التلخيص : هذا موضوع ص 8434 .

(210) في نسخة (أ، ب، ج): (منكم).

هُدَى ...»⁽²¹¹⁾، رواه الحاكم عن ابن مسعود وفي اطلاق خليفة الله عليه دلالة واضحة على علو شأنه ورفعة مكانه وهو اصرح في تعظيم امره من قوله تعالى في حق ادم عند ذكره ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾⁽²¹²⁾ ومن قوله تعالى ﴿يَتَادَوْدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ﴾⁽²¹³⁾ الآية .
والحاصل: ان هذه منقبة عليّة ومرتبة جلية وربما يكون المهدي افضل من الصديق من هذه الحيثية فانه يقال له خليفة رسول الله لا خليفة الله ولما تولى عمر الخلافة ولم يصدق عليه انه خليفة رسول الله لعدم صدقه عليه في المعنى ولو [قيل]⁽²¹⁴⁾ خليفة خليفة رسول الله لطال المبنى قالوا له امير المؤمنين فهو اول من لقب به كما اوضحته في شرح الأربعين⁽²¹⁵⁾ ومما يؤيد ما اشرنا اليه.
قوله عليه السلام: « لن تهلك أمة أنا أولها وعيسى في آخرها والمهدي من أهل بيتي في وسطها»⁽²¹⁶⁾ رواه ابو نعيم، [وابن عساكر]⁽²¹⁷⁾ عن ابن عباس رضى الله عنهما، واما قوله عليه السلام: «لَا يَزِدَادُ الْأَمْرُ إِلَّا شِدَّةً، وَلَا الدُّنْيَا إِلَّا إِدْبَارًا، وَلَا النَّاسُ إِلَّا شَحًّا، وَلَا تَقُومُ السَّاعَةُ إِلَّا عَلَى شِرَارِ النَّاسِ، وَلَا مَهْدِيٌّ إِلَّا عَيْسَى بْنُ مَرْيَمَ»⁽²¹⁸⁾ والله اعلم

وقد اخرج نعيم ابن حماد عن وليد ابن مسلم قال سمعت رجلا يحدث قوما فقال:
«الْمَهْدِيُّونَ ثَلَاثَةٌ: مَهْدِيٌّ الْخَيْرِ وَهُوَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ، وَمَهْدِيٌّ الدِّمِّ وَهُوَ الَّذِي

(211) أخرجه: الحاكم في مستدرکه، کتاب الفتن والملاحم، رقم: 8434 ج4ص511 عن عبد الله بن مسعود (رضي الله عنه)، قال الذهبي في التلخيص: هذا موضوع ص 8434 .

(212) سورة البقرة: الآية 30 .

(213) سورة ص: الآية 26 .

(214) سقط من نسخة (ب).

(215) في كتابه المبين المعين لفهم الاربعين . وقد حقق مرات عدة .

(216) أخرجه: ابن عساكر في تأريخه، رقم: 169 ج5ص394 من حديث ابن عباس (رضي الله عليه).

(217) سقط من نسخة (ب).

(218) أخرجه: أبو نعيم في الحلية، ج9ص161، وابن عساكر في تأريخه، رقم: 5046 ج43ص189، كلاهما من حديث أنس بن مالك (رضي الله عليه).

تَسْكُنُ عَلَيْهِ الدَّمَاءُ، وَمَهْدِيُّ الدِّينِ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ، نُسَلِّمُ أُمَّتَهُ فِي زَمَانِهِ»⁽²¹⁹⁾، ومنها قوله عليه السلام: «لَا تَذْهَبُ الدُّنْيَا وَلَا تَنْتَفِضِي حَتَّى يَمْلِكَ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ بَيْتِي يُوَاطِئُ اسْمَهُ اسْمِي»⁽²²⁰⁾ ، وفي رواية: «...وخلقه خلقي ... » وهو يحتمل الفتح والضم [والله اعلم]⁽²²¹⁾ [والحديث رواه احمد، وأبو داود، والترمذي عن ابن مسعود.

وفي رواية الترمذي بسند صحيح عنه ولفظه: « يَكُونُ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ بَيْتِي يُوَاطِئُ اسْمَهُ اسْمِي لَوْ لَمْ يَبْقَ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا يَوْمٌ لَطَوَّلَ اللَّهُ ذَلِكَ الْيَوْمَ»⁽²²²⁾ في روايه: «... اسْمُهُ اسْمِي أَوْ اسْمُهُ اسْمُ أَبِي ، فَيَمْلُؤُهَا عَدْلًا وَقِسْطًا ، كَمَا مَلَأَتْ جَوْرًا وَظُلْمًا ، فَلَا تَمْنَعُ السَّمَاءُ شَيْئًا مِنْ قَطْرِهَا وَلَا الْأَرْضُ شَيْئًا مِنْ نَبَاتِهَا ... »⁽²²³⁾ مدة ما يمكث فيها حتى يلي].⁽²²⁴⁾

ومنها قوله عليه السلام: « فِي ذِي الْقَعْدَةِ تُجَادِبُ الْقَبَائِلُ وَتُعَادِرُ ، [فِي نَهْبِ]»⁽²²⁵⁾ الْحَاجُّ ، فَتَكُونُ مَلْحَمَةً بِمَنَى ، وَحَتَّى يَهْرَبَ صَاحِبُهُمْ فَيَبَايِعُ بَيْنَ الرُّكْنِ وَالْمَقَامِ ، وَهُوَ كَارَهُ ، يُبَايِعُهُ مِثْلُ عِدَّةِ أَهْلِ بَدْرٍ يَرْضَى عَنْهُمْ سَاكِنُ السَّمَاءِ وَسَاكِنُ الْأَرْضِ»⁽²²⁶⁾ رواه الحاكم وغيره عن عمرو ابن شعيب عن ابيه عن جده.

(219) أخرجه: نعيم بن حماد في الفتن ، رقم: 1043 ج1 ص359 .

(220) أخرجه: أحمد في مسنده، رقم: 3573 ج1 ص377، وأبو داود في سننه، كتاب المهدي ، رقم: 4282 ج4 ص106، والترمذي في سننه أبواب الفتن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، باب ما جاء في المهدي رقم: 2230 ج4 ص75 وقال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح، كلهم من حديث عبد الله بن مسعود (رضي الله عنه)، ورواته ثقات فيكون إسناده صحيحا.

(221) سقط من نسخة (ب).

(222) أخرجه: الترمذي في سننه، أبواب الفتن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، باب ما جاء في المهدي رقم: 2231 ، ج4 ص75 وقال : هذا حديث حسن صحيح، من حديث ابن مسعود (رضي الله عنه).

(223) أخرجه: البزار في مسنده، رقم: 1804 ، ج1 ص292، حديث ابن مسعود (رضي الله عنه).

(224) سقط من نسخة (ب).

(225) في نسخة (أ ، ب): (تيهب)، وفي (د) : (يتهب).

(226) أخرجه: الحاكم في مستدركه ، رقم: 8537 ، ج4 ص549 ، من حديث عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا (رضي الله عنه). قال الذهبي التلخيص:سنده ساقط ، ص 8537 .

ورواه ابو نعيم عن شهر بن حوشب مرسلا أنه عليه السلام قال:

«يَكُونُ فِي رَمَضَانَ صَوْتٌ، وَفِي شَوَّالٍ مَهْمَةٌ، وَفِي ذِي الْقَعْدَةِ تَحَارُبُ الْقَبَائِلِ، وَفِي ذِي الْحِجَّةِ فَيُنْتَهَبُ الْحَاجُّ، وَفِي الْمُحَرَّمِ يُنَادِي مُنَادٍ مِنَ السَّمَاءِ: أَلَا إِنَّ صَفْوَةَ اللَّهِ مِنْ خَلْفِهِ فَلَنْ فَاسْمَعُوا لَهُ وَأَطِيعُوا»⁽²²⁷⁾ وعن قتادة [قال]⁽²²⁸⁾ : « كان يقال [ان

المهدي]⁽²²⁹⁾ ابن اربعين سنة « رواه ابن عساكر⁽²³⁰⁾ وعن علي رضي الله عنه

«الْمَهْدِيُّ مَوْلِدُهُ بِالْمَدِينَةِ، مِنْ أَهْلِ بَيْتِ النَّبِيِّ ، وَاسْمُهُ اسْمُ أَبِي، وَمُهَاجِرُهُ بَيْتُ الْمُقَدَّسِ، كَثُ اللَّحِيَةِ، أَكْحَلُ الْعَيْنَيْنِ، بَرَّاقُ الثَّنَائِيَا، فِي وَجْهِهِ خَالٌ، أَفْنَى أَجْلَى، فِي كَتْفِهِ عِلَامَةُ النَّبِيِّ، يَخْرُجُ بِرَأْيَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ مِرْطٍ مُخْمَلَةٍ سَوْدَاءٍ مُرْبَعَةٍ، فِيهَا حَجْرٌ لَمْ يُنْشَرْ مُنْذُ نُوفِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَلَا تُنْشَرُ حَتَّى يَخْرُجَ الْمَهْدِيُّ، يَمُدُّهُ اللَّهُ بِثَلَاثَةِ آفَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ يَضْرِبُونَ وَجْهَهُ مَنْ خَالَفَهُمْ وَأَدْبَارَهُمْ، يُبْعَثُ وَهُوَ مَا بَيْنَ الثَّلَاثِينَ وَالْأَرْبَعِينَ»⁽²³¹⁾ رواه نعيم بن حماد [فتامل في هذه الرواية مما

يدل على تعظيم المهدي من جهته الدراية]⁽²³²⁾، وَعَنْ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ (رَضِيَ اللَّهُ

عَنْهُ) الْبَيْتَ أَنَّهُ [أَوْدَعُ]⁽²³³⁾ الْبَيْتِ وَقَالَ : وَاللَّهِ مَا أُدْرِي أَوْدَعُ خَزَائِنَ الْبَيْتِ وَمَا فِيهِ مِنَ السَّلَاحِ وَالْمَالِ، أَمْ أَقْسِمُهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ؟ فَقَالَ لَهُ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ

(227) أخرجه: ابو نعيم في الفتن ، رقم: 630 ، ج1ص226 ، من حديث عن شهر بن حوشب مرسلا.

(228) سقط من نسخة (د).

(229) سقط من نسخة (د).

(230) أخرجه: ابن عساكر في تاريخه، ج45ص187.

(231) أخرجه: نعيم بن حداد في الفتن، رقم: 1073 ج1ص366 من حديث علي بن أبي طالب (رضي الله عنه).

(232) سقط من نسخة (ب).

(233) في نسخة (د) ودع .

عَنْهُ: «أَمْضِ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ فَلَسْتَ بِصَاحِبِهِ، إِنَّمَا صَاحِبُهُ مِنَّا شَابٌّ مِنْ قُرَيْشٍ
يُقْسِمُهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فِي آخِرِ الزَّمَانِ» (234) [رواه نعيم] (235)

وعن علي قال [ليخرجن] (236) رجل من ولدي عند اقتراب الساعة حين يموت
قلوب المؤمنين كما تموت الابدان لما لحقهم من الشدة والضر والجوع والقتل وتواتر
الفتن والملاحم العظام واماتة السنن واحياه البدع وترك الامر بالمعروف والنهي عن
المنكر فيحيي الله تعالى بالمهدي محمد بن عبدالله السنن التي قد اميتت ويسر بعدله
وبركته قلوب المؤمنين ويتألف اليه عصب من العجم وقبائل من العرب فيبقى على
ذلك سنين ليست بالكثير دون العشرة ثم يموت رواه ابن المنادي في الملاحم وعن علي
قال [ويحا للطالقان] (237) فان الله تعالى فيها كنوزا ليست من ذهب ولا فضة ولكن بها
رجال عرفوا الله حق معرفته وهم انصار المهدي اخر الزمان [رواه ابو غنم] (238)
الكوفي في كتاب الفتن] (239)

قلت وقد جاء ان اكثر انصار الدجال من اصفهان وفيه تنبيه على ان انصار
المهدي اهل السنة والجماعة وانصار الدجال اهل الكفر والبدعة.

وعن علي قال النبي عليه السلام: «يَخْرُجُ رَجُلٌ مِنْ وَرَاءِ النَّهْرِ يُقَالُ لَهُ
الْحَارِثُ بْنُ حَرَائِثٍ» (240) عَلَى مُقَدَّمَتِهِ رَجُلٌ يُقَالُ لَهُ مَنْصُورٌ يُوْطِئُ أَوْ يُمَكِّنُ لآلِ مُحَمَّدٍ
كَمَا مَكَّنَتْ قُرَيْشٌ لِرَسُولِ اللَّهِ -صلى الله عليه وسلم- وَجَبَ عَلَى كُلِّ مُؤْمِنٍ نَصْرُهُ ، أَوْ

(234) أخرجه: نعيم بن حداد في الفتن، رقم: 1054 ج1 ص362 عن طاوس رحمه الله.

(235) سقط من نسخة (ب).

(236) في نسخة (د) ليخرجن .

(237) في نسخة (ه) : (مرحبا للطائفتان).

(238) في نسخة (ه): (نعيم) .

(239) سقط من نسخة (ب).

(240) سقط من نسخة (ه).

قَالَ « إِيَابَةُ »⁽²⁴¹⁾ رواه ابو داود وفيه اشعار الى ان اهل ما وراء النهر محبون لاهل بيت النبي لا كما [يزعم]⁽²⁴²⁾ الرفضية انهم الخارجية ولقد احسن العلامة التوريشتي في كتابه المعتمد في المعتقد⁽²⁴³⁾ ان الله سبحانه وتعالى جعل اهل السنة على الطريق المستقيم، والدين القيم، واهل البدع انحرفوا عنه الى يمين الطريق ويسارها لعدم التوفيق، وقد قال تعالى ﴿ وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ﴾⁽²⁴⁴⁾ .

فالروافض يسمون اهل السنة بالخوارج، والخوارج يعتقدون فيهم أنهم الروافض ونحن بريئون بحمد الله من الفريقين لا [ما يكون]⁽²⁴⁵⁾ الى احد الفريقين؛ ولا شك ان كل واحد يدعي انه واقف على الحادة وقائم الى قبلة السجادة لكنه عليه السلام لما قال: « ... سَتَقْتَرِقُ أُمَّتِي عَلَى ثَلَاثَةٍ وَسَبْعِينَ فِرْقَةً كُلُّهَا فِي النَّارِ إِلَّا [فِرْقَةً] ⁽²⁴⁶⁾ وَاحِدَةً » قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ [مَنْ] ⁽²⁴⁷⁾ هُمْ؟ قَالَ: « مَا أَنَا عَلَيْهِ وَأَصْحَابِي »⁽²⁴⁸⁾ فالفرقة الناجية هم اهل السنة والجماعة الراجية .

(241) أخرجه: ابو داود في سننه، كتاب المهدي، باب الفتن رقم: 4292 ج4 ص177 من حديث شعيب بن خالد البجلي الرازي القاضي، قال ابن حجر عنه : ليس به بأس، فيكون الاسناد حسنا ينظر: تقريب التهذيب لابن حجر ص.

(242) في نسخة (د): (تزعم).

(243) وهذا الكتاب قد شرحه الشيخ محمد فاضل مرداني ، باللغة الفارسية وهي محفوظة في مكتبة فردوسي دو شهر شبه .

(244) سورة الانعام: الآية 153.

(245) في نسخة (د): (مائلون).

(246) سقط من نسخة (م) اثبتناه من نسخة (د).

(247) في نسخة (أ،ب،ج): (ما).

(248) أخرجه: الطبراني في المعجم الكبير، رقم: 62 ج13 ص30 وقال الهيثمي في مجمع الزوائد: ج1 ص181، رواه الطبراني، وفيه عبد الله بن سفيان، قال العقيلي: لا يتابع على حديثه هذا، وقد ذكره ابن حبان في الثقات.

ثم اعلم: ان في حق عيسى عليه السلام ورد ايضا احاديث بنقل علماء الاسلام فلنورد بعضها ليتم الكلام في مرام هذا المقام فمنها قوله عليه السلام: « أن روح الله عيسى نازل فيكم فإذا رأيتموه فاعرفوه فانه رجل مربوع يضرب الى الحمراء والبياض عليه ثوبان ممصرتان كأن رأسه يقطر وان لم يصبه بلل فيدق الصليب ويقتل الخنزير ويفيض المال ويرفع الجزية ويدعوا الناس إلى الاسلام فيهلك الله تعالى في زمانه المسيح الدجال وتقع الامنة على أهل الارض حتى ترعى الاسود مع الإبل والنمور مع البقر والذئاب مع الغنم ويلعب الصبيان [مع الحيات] (249) فلا يضرهم شيئا فيلبث في الارض اربعين سنة ثم يتوفى فيصلي عليه المسلمون» رواه ابن عساكر (250) عن أبي هريرة.

ومنها قوله: عليه السلام « الأنبياء إخوة لعلات أمهاتهم شتى ودينهم واحد وأناي أولى الناس بعيسى ابن مريم لأنه لم يكن بيني وبينه نبي وإنه نازل فإذا رأيتموه فاعرفوه رجلاً مربوعاً إلى الحمرة والبياض عليه ثوبان [ممصرتان] (251) كأن رأسه يقطر وإن لم يصبه بلل فيدق الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويدعو الناس إلى الإسلام فيهلك الله في زمانه الممل كلاً إلا الإسلام وترتع الأسود مع الإبل والنمور مع البقر والذئاب مع الغنم ويلعب الصبيان بالحيات [فلا تضرهم] (252) فيمكث أربعين سنة ثم يتوفى ويصلي عليه المسلمون» رواه احمد وابو داود عن ابي هريرة رضي الله عنه (253)

(249) في نسخة (د): (بالحيات).

(250) أخرجه : ابن عساكر في تأريخه ، ج47ص368عن أبي هريرة (رضي الله عنه).

(251) في نسخة (د): (مطران).

(252) في نسخة (د): (ولا يضرهم).

(253) أخرجه: أحمد في مسنده ، رقم: 9259ج2ص406 و أبو داود في سننه، كتاب الملاحم ، باب خروج

الدجال، رقم: 4324ج4ص177 كلاهما روياه من حديث أبي هريرة (رضي الله عنه) ورواته ثقات فيكون إسناده

صحيح. قال الشيخ شعيب الأرنؤوط : صحيح.

فقوله: فيمكث اربعين «...فَيَمْكُثُ أَرْبَعِينَ...» يحتمل ان يكون بيان عمره جميعا في وجه الأرض، أو مدة نزوله من السماء بالطول والعرض وقوله: «...لِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ بَيْنِي وَبَيْنَهُ نَبِيٌّ...»⁽²⁵⁴⁾ ، بإطلاقه يرد على من قال بنبوة خالد العبسي بينهما ويحتمل ان يقيد النفي فيما بينهما فيما تأخر لا فيما تقدم والله اعلم.

ومنها قوله عليه السلام: «إِنِّي لَأَرْجُو أَنْ طَالَ بِي عُمُرٌ أَنْ أَلْقَى عِيسَى بَنَ مَرْيَمَ، فَإِنْ عَجَلَ لِي مَوْتٌ ، فَمَنْ لَقِيَهُ مِنْكُمْ فَلْيُقْرِئْهُ مِنِّي السَّلَامَ»،⁽²⁵⁵⁾ رواه مسلم عن ابي هريرة .

وفيه تنبيه [نبيه]⁽²⁵⁶⁾ على ان الايمان الاجمالي [ينزل عيسى كاف في العقائد]⁽²⁵⁷⁾ وانه ينبغي للمرء ان يتمنى رؤية الانبياء والاصفياء لما يترتب عليها من الفوائد و يتعين على من ادرك عيسى عليه السلام ان يبلغه السلام نبينا عليه [التحية والاكرام]⁽²⁵⁸⁾.

ومنها قوله عليه السلام: «طُوبَى لِعَيْشٍ بَعْدَ الْمَسِيحِ [يُؤَدِّنُ]⁽²⁵⁹⁾ لِلِسَّمَاءِ فِي الْقَطْرِ وَلِلْأَرْضِ فِي النَّبَاتِ ، فَلَوْ بَدَّرْتَ حَبَّةَ عَلَى الصَّفَا لَنَبَتَتْ ، وَلَا تَبَاغُضَ وَلَا تَحَاسُدَ ، حَتَّى يَمُرَّ الرَّجُلُ عَلَى الْأَسَدِ [فَلَا يَضُرُّهُ]⁽²⁶⁰⁾ ، وَيَطَأُ عَلَى الْحَيَّةِ فَلَا تَضُرُّهُ»⁽²⁶¹⁾ ابو

(254) سبق تخريجه في ص.

(255) بعد التحقيق تبين لي الحديث لم يخرج مسلم ؛ولكن أخرجه : أحمد في مسنده ، رقم: 7957 ج2ص298 ، من حديث أبي هريرة (رضي الله عنه) ورواته ثقات فيكون إسناده صحيح .قال الشيخ شعيب الأرنؤوط إسناده صحيح على شرط الشيخين واختلف في رفعه ووقفه،وقد رجح الشيخ أحمد شاكر الرفع باعتباره زيادة ثقة وشعبة كثيرا ما يقف المرفوعات ثم إنه في حكم المرفوع إذ هو من المغيبات.

(256) زيادة من نسخة (د،ه).

(257) سقط من نسخة (د).

(258) سقط من نسخة (ب).

(259) في نسخة (أ،ب): (مؤذن).

(260) في نسخة (د): (يضره).

نعيم عن ابي هريرة وفيه: دلالة على ان العيش الطيب انما هو يرفع التباغض والتحاسد، وانه بكماله غير حاصل الا في زمان عيسى عليه السلام وكذا يكون في دار السلام لاهل الاسلام كما في قوله الله تعالى الملك العلام ﴿ وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِّنْ غَلٍّ إِخْوَانًا عَلَىٰ سُرُرٍ مُّتَقَابِلِينَ ﴾⁽²⁶²⁾ وورد عن علي كرم الله وجهه أنه قال: إِنِّي لَأَرْجُو أَنْ أَكُونَ أَنَا وَطَلْحَةُ وَالزَّبِيرُ مِنْهُمْ (263) .

ومنها قوله عليه السلام: « [ينزل]⁽²⁶⁴⁾ عيسى بن مريم عند باب دمشق وفي رواية: عند المنارة البيضاء لست ساعات من النهار في ثوبين مشقين كأنما يتحدر من رأسه اللؤلؤ»⁽²⁶⁵⁾ رواه [تمام]⁽²⁶⁶⁾ ، وابن عساكر عن كيسان ومنها قوله عليه السلام: « ليهبطن عيسى بن مريم حكماً وإماماً مقسطاً وليكن حاجباً أو معتمراً وليأتين قبري حتى [يسلمن]⁽²⁶⁷⁾ عليّ ولأردن عليه»⁽²⁶⁸⁾ رواه ابن عساكر عن ابي هريرة (رضي الله تعالى عنه) .

(261) بعد التحقيق تبين لي الحديث لم يخرج ابو نعيم ؛ ولكن أخرجه : أبو سعيد النقاش في فوائد العراقيين ، رقم: 28 ج1ص31 ، من حديث أبي هريرة (رضي الله عنه).

(262) سورة الحجر: آية ٤٧ .

(263) أخرجه : ابن حماد في الفتن، رقم: 194 ج1ص85، من حديث علي (رضي الله عنه) ولكن بلفظ: إِنِّي لَأَرْجُو أَنْ أَكُونَ أَنَا وَعُثْمَانُ مِمَّنْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿ وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ إِخْوَانًا عَلَىٰ سُرُرٍ مُّتَقَابِلِينَ ﴾ (264) في نسخة (أ، ب، ج): (نزل).

(265) أخرجه : ابن عساكر في تأريخه ، رقم: 3764 ج34ص236، من حديث نافع بن كيسان (رضي الله عنه).

(266) سقط من نسخة (ب).

(267) سقط من نسخة (ب).

(268) أخرجه : ابن عساكر في تأريخه ، رقم: 3764 ج47ص393، من حديث أبي هريرة (رضي الله عنه).

و قوله: « ... علي ولأردن عليه»⁽²⁶⁹⁾ أي ظاهرا والاف هو عليه السلام يرد على كل من يسلم عليه باطنا [كما في حديث: « مَا مِنْ أَحَدٍ يُسَلِّمُ عَلَيَّ إِلَّا رَدَّ اللَّهُ إِلَيَّ رُوحِي حَتَّى أُرَدَّ عَلَيْهِ»⁽²⁷⁰⁾ فيفيد الحديث الشريف تخصيص عيسى بهذا منصب المنيف فمن ادعى بهذا المعنى المبني على كمال المغنى من غيره ولو من علماء والمشايخ الكرماء فعليه بالبيان وإتيان البرهان.

والا فما ايسر الدعوى وما اعسر المعنى ومنها قوله عليه السلام: «خَيْرُ هَذِهِ الْأُمَّةِ أَوْلَاهَا وَآخِرُهَا، أَوْلَاهَا فِيهِمْ رَسُولُ اللَّهِ وَآخِرُهَا فِيهِمْ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ»⁽²⁷¹⁾ رواه ابو نعيم في الحلية عن عروة.

ومنها قوله: (صلى الله عليه وسلم) يخرج الدجال في «عِصَابَتَانِ مِنْ أُمَّتِي أَحْرَزَهُمُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ عِصَابَةٌ تَغْزُو [الْهِنْدَ]»⁽²⁷²⁾ وَعِصَابَةٌ تَكُونُ مَعَ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ «⁽²⁷³⁾.⁽²⁷⁴⁾

ومنها قوله عليه السلام: « يَخْرُجُ الدَّجَالُ فِي أُمَّتِي فَيَمُكُّتُ أَرْبَعِينَ سَنَةً فَيَبْعَثُ اللَّهُ اللَّهَ تَعَالَى عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ كَأَنَّهُ عُرْوَةُ بَنُ مَسْعُودٍ النَّقْفِي يَطْلُبُهُ فَيُهْلِكُهُ ، ثُمَّ يَمُكُّتُ النَّاسُ سَبْعَ سِنِينَ ، لَيْسَ بَيْنَ اثْنَيْنِ عَدَاوَةٌ ، ثُمَّ يُرْسِلُ اللَّهُ رِيحًا بَارِدَةً مِنْ قِبَلِ الشَّامِ ،

(269) سبق تخريجه ص.

(270) أخرجه : أبو داود في سننه، كتاب المناسك، باب زيارة القبور رقم: 2041 ج2ص218، من حديث أبي هريرة (رضي الله عنه) وفيه: حميد بن زياد : أبي المخارق المدني، أبو صخر الخراط (ت: 189 هـ) قال عنه ابن حجر : صدوق يهيم، فيكون إسناده حسناً ينظر: تقريب التهذيب لابن حجر:ص181.

(271) أخرجه : أبو نعيم في الحلية ، ج6ص123، من حديث عروة بن الزبير موقوفا عليه (رحمه الله) .
(272) زيادة من نسخة (د، هـ).

(273) سقط من نسخة (ب).

(274) أخرجه : أحمد في مسنده، رقم: 22449 ج5ص278، والنسائي في سننه، رقم: 3175 ج6ص42 كلاهما من حديث ثوبان (رضي الله عنه) وفيه: : لقمان بن عامر الوصابي،

قال عنه ابن حجر: صدوق، فيكون إسناده حسناً، ينظر: تقريب التهذيب لابن حجر، ص464.

فَلَا يَبْقَى عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ أَحَدٌ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ خَيْرٍ أَوْ إِيْمَانٍ إِلَّا قَبَضَتْهُ، حَتَّى لَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ دَخَلَ فِي كَيْدِ جَبَلٍ لَدَخَلَتْهُ عَلَيْهِ، حَتَّى تَقْبِضَهُ ، فَيَبْقَى شِرَارُ النَّاسِ فِي خِفَّةِ الطَّيْرِ وَأَحْلَامِ السَّبَاعِ، لَا يَعْرِفُونَ مَعْرُوفًا وَلَا يُنْكِرُونَ مُنْكَرًا، فَيَتَمَثَّلُ لَهُمُ الشَّيْطَانُ، فَيَقُولُ: أَلَا تَسْتَجِيبُونَ؟ فَيَقُولُونَ: فَمَا تَأْمُرُنَا؟ فَيَأْمُرُهُمْ بِعِبَادَةِ الْأَوْثَانِ، وَهُمْ فِي ذَلِكَ دَارٌ رَزَقَهُمْ، حَسَنٌ عَيْشُهُمْ، ثُمَّ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ، فَلَا يَسْمَعُهُ أَحَدٌ إِلَّا أَصْغَى لِيَنَّا وَرَفَعَ لِيَنَّا، قَالَ: وَأَوَّلُ مَنْ يَسْمَعُهُ رَجُلٌ يَلُوطُ حَوْضَ إِبِلِهِ، قَالَ: فَيَصْعَقُ، وَيَصْعَقُ النَّاسُ، ثُمَّ يُرْسِلُ اللَّهُ مَطَرًا كَأَنَّهُ الطَّلُّ فَتَنْبُتُ مِنْهُ أَجْسَادُ الَّذِينَ مَاتُوا ، ثُمَّ يُنْفَخُ فِيهِ أُخْرَى، فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ، ثُمَّ يُقَالُ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ هَلِّمُوا إِلَى رَبِّكُمْ، وَقِفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ، قَالَ: ثُمَّ يُقَالُ: أَخْرِجُوا بَعَثَ النَّارِ، فَيُقَالُ: مِنْ كَمْ؟ فَيُقَالُ: [مِنْ] (275) كُلُّ أَلْفٍ تِسْعِمِائَةٍ وَتِسْعَةٌ وَتِسْعِينَ، فَذَلِكَ يَوْمٌ يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا، وَذَلِكَ يَوْمٌ يُكْشَفُ عَن سَاقٍ» (276)

رواه احمد ومسلم عن ابن عمرو (رضى الله عنهما) فان قلت هل يكون عيسى (عليه السلام) مجتهدا مطلقا في القضايا والأحكام، أو يكون عاملا بالوحي، والالهام يحتمل الأمرين وعلى التقديرين يكون احكامه قطعية لا ظنية لان انبياء ولو وقع منهم الخطأ لم يستقروا عليه بل ينبهوا الانبياء [والله اعلم بحقيقة حقائق الاشياء] (277) .

ثم اعلم انه ورد في مسند حذيفة بن اليماني قلت يا رسول الله الدجال قبل عيسى بن مريم عليه السلام قال : «الدَّجَالُ ثُمَّ عِيسَى بن مريم ، ثُمَّ لَوْ أَنَّ رَجُلًا أَنْتَجَحَ

(275) في نسخة (أ ، ب، ج) : (في).

(276) أخرجه : أحمد في مسنده ، رقم: 6555 ج2 ص166، ومسلم في صحيحه ،كتاب الفتن وأشراط الساعة،باب في خروج الدجال ومكثه في الأرض، ونزول عيسى وقتله إياه، وذهاب أهل الخير والإيمان، وبقاء شرار الناس وعبادتهم الأوثان، والنفخ في الصور، وبعث من في القبور، رقم: 116 ج4 ص2258. كلاهما من حديث عبد الله بن عمرو العاص (رضي الله عنه).

(277) سقط من نسخة (ب).

فَرَسًا لَمْ يَرْكَبْ مُهْرَهَا حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ»⁽²⁷⁸⁾، وقد تقدم ان اول الآيات ظهور المهدي ثم الدجال ثم عيسى ثم خروج ياجوج وماجوج واخر الآيات طلوع الشمس من مغربها ثم يكون النفخة الاولى على شرار الخلق من لم يقل لا اله الا الله [ثم تقع]⁽²⁷⁹⁾ النفخة الثانية وبين النفختين اربعون سنة كما ثبت عنه (عليه السلام)، ويقول الحق فيها لمن الملك اليوم فيجيب بذاته لله الواحد القهار حيث لم يكون في الدار غيره ديار وكذا الان نظر ارباب الشهود سوى الله تعالى والله ما في الوجود وهذا معنى قولهم كان الله تعالى ولم يكن معهم شي والآن على ما عليه كان وهذا يحتاج الى بسط في البيان فصرفنا عنه العنان ورجعنا الى معنا ما ورد في بعض الروايات ان عمر الدنيا سبعة الاف سنة وان نبينا (صلى الله عليه وسلم) في الف السابع؛ ولذا يقال له نبي اخر الزمان، وقد تعدى عن الف ثلاثة عشر سنة في الاوان؛ فلا بد ان تقع اشراط الساعة قبل تحقق القيامة فيحتاج الى اطالة المدة تكملة للعدة والعدد.

والتحقيق: ما ذكر شيخ مشايخنا الجلال السيوطي (رحمه الله تعالى) في رسالة ((الكشف عن مجاوزة هذه الامة الألف))²⁸⁰ إلا أنه لا يتجاوز عن الخمسة ليصح ما ثبت في الحديث: فانه قد يذكر العدد، ويسقط كسره من المدة كما ورد في الرواية: أن عمره عليه السلام ستون سنة مع أن الصحيح ثلاث وستون كما في رواية، وأما رواية: خمس وستين فمحمولة على اعتبار عام الولادة وسنة الوفاة فهنا كذلك يتعين أن يحمل على أسقاط الكسر، والكسر لا يكون اكثر من النصف؛ فانه يلزم في أن يكون عمر الدنيا ثمانية الاف أم مع الكسر [ويجبر]⁽²⁸¹⁾ وقد أخرج نعيم بن حماد عن أبي

(278) أخرجه : ابن حماد في الفتن، رقم: 1310 ج2ص464، من حديث حذيفة (رضي الله عنه).

(279) في نسخة (ه): (ثم يقع).

²⁸⁰ وهي رسالة الفها امام السيوطي المسمى (الكشف في مجاوزة هذه الامة الألف واللمعة في اجوبة اسئلة السبعة) شرح والتحقيق، سعيد محمد اللحام، عالم الكتب، بيروت لبنان، ط 1، 1417 هـ - 1996 م .

(281) في نسخة (د) (أو الجبر).

قَبِيلٍ (282) قَالَ: «اجْتِمَاعُ النَّاسِ عَلَى الْمَهْدِيِّ سَنَةً أَرْبَعٌ وَمِائَتَيْنِ» (283) [يعني] (284)
بعد الالف السابع ويكون بقية اشراط الساعة ينقص قبل الخمسمائة وكذا ما اخرجه
نعيم ايضاً عن أَبِي جَعْفَرٍ قَالَ: «يَقُومُ الْمَهْدِيُّ سَنَةً مِائَتَيْنِ» (285)

هذا وقال ابو الحسن محمد بن الحسين بن ابراهيم بن عاصم السجستاني (286)
قد تواترت الاخبار، واستفاضت بكثرة روايتها عن سيد الاخيار، [وسند الاخبار] (287)
بمجيء المهدي المختار؛ وأنه من اهل بيته وأنه سيملك سبع سنين وانه يملأ الارض
عدلاً وانه يخرج مع عيسى عليه السلام فيساعده على قتل الدجال بباب له بارض
فلسطين، وأنه يوم هذه الامة وعيسى (عليه السلام) يصلي خلفه في طول من قصته
وامره [وهذا] (288) كله باعتبار الاجمال في زمان الساعة وما [يترتب] (289) عليه من
الاحوال والا فقد قال تعالى ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا ﴿٤٢﴾ فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرِنَهَا ﴿٢٩٠﴾،
وفي رواية اخرى : ﴿قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي لَا يُجَلِّبُهَا لَوْ قِنَهَا إِلَّا هُوَ ﴿٢٩١﴾﴾ وفي اخرى ﴿وَمَا

(282) هو حيي بن هانئ بن ناضر، أبو قبيل المعافري، فالمشهور أن اسمه حيي، وروى عن : عبد الله بن عمرو، وعقبة بن عامر، وشفى بن ماتع، وروى عنه: دراج أبو السمح، وابن أبي لهيعة، ويكر بن مضر، والليث، وثقه أحمد، وابن معين، وأبو زرعة، وقال أبو حاتم: صالح الحديث، وكان له علم بالملاحم والفتن.

(ت : 128هـ) ينظر: ميزان الاعتدال للذهبي، ج1ص624.

(283) أخرجه : ابن حماد في الفتن، رقم: 962 ج1ص334 .

(284) زيادة من نسخة (د).

(285) أخرجه : ابن حماد في الفتن، رقم: 953 ج1ص332 .

(286)

الشيخ الإمام الحافظ محدث سجستان ابن حبان أبو الحسن محمد بن الحسين بن إبراهيم بن عاصم السجستاني
الآبري مصنف كتاب " مناقب الإمام الشافعي "

(287) سقط من نسخة (ب).

(288) في نسخة (هـ): (فهذا).

(289) في نسخة (د): (ترتب).

(290) سورة النازعات: آية ٤٢-٤٣ .

(291) سورة الأعراف: ١٨٧

يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ ﴿ (292) وفي اخرى ﴿ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ. عِلْمُ السَّاعَةِ ﴾ (293) وهي من مفاتيح الغيب خمس لا يعلمهن الا الله تعالى كما ورد في حديث [وفي حديث جبريل لما سئل النبي (صلى الله عليه السلام) : فَأَخْبِرْنِي عَنِ السَّاعَةِ، قَالَ: «مَا الْمَسْئُولُ عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِنَ السَّائِلِ» قَالَ: فَأَخْبِرْنِي عَنْ أَمَارَتِهَا « (294) الحديث] (295)

والحاصل ان الساعة القيامة بعينها لا يعرفها الا الله تعالى ولا يطلع على حقيقتها سواء كما قال تعالى: ﴿ إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أَخْفِيهَا ﴾ (296) اي اخفي علامتها لحكمة في اخفاء حالاتها او اقرب ان اخفيها فلا اقول انها آتية بما فيها ولولا ما في الاخبار من اللطف والاعذار لما اخبرت بها واخترت اسرار لأنها من جملة الاسرار والمعنى اكاد اخفيها عن نفسي كما قرئ بها أي: لو كان ممكنا إخفاؤها وفي الجملة اظهر الله سبحانه آتيانه واخفى زمانه ﴿ لِتُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسَعَى ﴾ (297) قبل اونها تعظيما لشانها في اخفاء بيانها [فنسال الله حسن الخاتمة في الحالة اللاحقة ،وان كان المدار على امور السابقة، والحمد لله على ما اسبغ علينا من نعمه الظاهرة والباطنة وجعلنا فيما بين الخلق من خير امم واتباع النبي المكرم والرسول المعظم وانعم

(292) سورة الشورى: ١٧

(293) سورة لقمان: ٣٤

(294) أخرجه: مسلم في صحيحه ، كتاب الإيمان، باب معرفة الإيمان، والإسلام، والقدر وعلامة الساعة،

رقم: 1ج1ص36، من حديث عمر بن الخطاب (رضي الله عنه).

(295) سقط من نسخة (ب) ومسلم في صحيحه ،كتاب الفتن وأشراط الساعة،باب في خروج الدجال ومكثه في الأرض، ونزول عيسى وقتله إياه، وذهاب أهل الخير والإيمان، ويقاء شرار الناس وعبادتهم الأوثان، والنفخ في الصور، وبعث من في القبور، رقم: 116ج4ص2258. كلاهما من حديث عبد الله بن عمرو العاص (رضي الله عنه).

(296) سورة طه: ١٥

(297) سورة طه: ١٥

علينا بموافقة [مذهب]⁽²⁹⁸⁾ أهل السنة والجماعة، وإن كنا مقتصرين في مقام الطاعة فنرجو من كرمه العميم، ولطفه القديم أن يحفظنا من الفضيحة والشناعة كما قال قائل:

لَقَدْ أَحْسَنَ اللهُ فِيمَا مَضَى كَذَاكَ يُحْسِنُ إِنْ شَاءَ فِيمَا بَقِيَ⁽²⁹⁹⁾

وهذا حسن ظننا به وهو اكرم الاكرمين وارحم الراحمين⁽³⁰⁰⁾ فصل في هذا كلام

ووصل في مقام المرام وهو أنه عارضي في هذا القضية من هو [عار]⁽³⁰¹⁾ عن

القضية بالكلية بل هو خال عن ادراك علم الباطن والظاهر وفي صورة الفرخ في سماء علماء الظاهر، وبرز نقلا مما كتب في قفاء الدفاتر⁽³⁰²⁾ الذي يدرك بطلانه ذو العقل

القاصر والفهم الفاتر، ومع هذا منقول من كتاب هو مجهول وقد صرح الامام ابن

الهمام⁽³⁰³⁾؛ بأنه لا يجوز نقل المسألة الشرعية عن غير الكتب المتداولة يستوي فيه

العلوم الأصلية والفرعية ثم الفاظه ومبانيه مع ذلك في غاية من الركاكة الدالة على

بطلان معانيه، وها أنا اذكر لكم جميع ما فيه لتحيط علما بما يوافقه وما ينافيه حيث

قال:

ولم يخش ما عليه من الويال والمال [في]⁽³⁰⁴⁾ غضب الملك المتعال.

(298) زيادة من نسخة (د، هـ).

(299) القائل هو: إبراهيم بن محمد بن عرفة النحوي، ينظر: شعب الإيمان، لأحمد بن الحسين بن علي بن

موسى، أبو بكر البيهقي (ت: 458هـ)، تحقيق: الدكتور عبد العلي عبد الحميد حامد، مكتبة الرشد للنشر، ط1،

1423 هـ - 2003 م، رقم: 1267 ج2 ص465.

(300) سقط من نسخة (ب).

(301) في نسخة (د) عارض.

(302) اسم كتاب ذكره ايضا في "الإشاعة لأشراط الساعة" للمحمد البرزنجي، ولكن لم اجد اسم صاحب كتاب.

(303) ابن الهمام [790 - 861 هـ] هو محمد بن عبد الواحد بن عبد الحميد السيواسي، المعروف بابن الهمام:

من أكابر فقهاء الحنفية، من كتبه (فتح القدير - ط) في شرح الهداية، ثماني مجلدات في فقه الحنفية، و (التحرير

- ط) في أصول الفقه و (المسايرة في العقائد المنجية في الآخرة - ط) ينظر: معجم المفسرين «من صدر الإسلام

وحتى العصر الحاضر»، عادل نويهض، مؤسسة نويهض الثقافية للتأليف والترجمة والنشر، بيروت - لبنان

، ط3، 1409 هـ - 1988 م، 569/2.

(304) في نسخة (د).

اعلم: أن الله تعالى قد خص ابا حنيفة بالشرعية والكرامة ومن كراماته أن خضر عليه السلام كان يجي اليه كل يوم وقت الصبح [ويتعلم]⁽³⁰⁵⁾ منه احكام الشريعة إلى خمس سنين فلما توفى أبو حنيفة ناجى خضر ربه وقال: الهى ان كان لي عندك منزلة فأذن لإبي حنيفة حتى يعلمني من القبر على حسب عادته حتى اعلم شرع محمد (صلى الله عليه وسلم) على الكمال ليحصل الى الطريقة والحقيقة فنودى أن اذهب الى قبره وتعلم منه ما شئت ف جاء الخضر عليه السلام وتعلم منه ما شاء كذلك الى خمس وعشرين سنة [أخرى]⁽³⁰⁶⁾ حتى اتم الدلائل والاقاويل ثم ناجى خضر عليه السلام ربه وقال الهى ماذا اصنع فنودي ان اذهب الى صفاتك أو اشتغل بالعبادة إلى أن يأتيك امرى إلى أن اذهب الى البقعة الفلاني وعلم فلانا علم الشريعة ففعل خضر (عليه السلام) ما امر ثم بعد المدة ظهر في المدينة ما وراء النهر شاب وكان اسمه أبو القاسم القشيري⁽³⁰⁷⁾ وكان يخدم أمه ويحترمه ثم أنه قال وقت من الاوقات لامه يا أمه وقد حصل لي الحرص على طلب العلم [وقد قال علي رضي الله عنه من كان في طلب العلم كانت الجنة في طلبه]⁽³⁰⁸⁾ فأذني لي حتى اذهب [إلى]⁽³⁰⁹⁾ بخاري واتعلم العلم فتفكرت والدته وقالت: إن لم اعطه الاذن اكون مانعة للخير وإن اذنت له لم اصبر على فراقه فلم يكون لها بد حتى اذنت له فودعت القشيري وعزم على سفر مع شاب صاحب له يطلبان العلم فقعدت امه على باب باكية [لأجل فراق ابنها]⁽³¹⁰⁾ حزينة وقالت: الهى اشهد إنني حرمت على نفسي الطعام والشراب والمنزل ولا اقوم من مقامي حتى أرى ولدى فمضا القشيري وصاحبه حتى نزل في منزل ليأكل فيه طعاماً

(305) في نسخة (ه): (ولم يتعلم).

(306) زيادة من نسخة (ب).

(307) هو عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك بن طلحة أبو القاسم القشيري إمام الصوفية، وصاحب الرسالة القشيرية في علم التصوف، ومن كبار العلماء في الفقه والتفسير والحديث والأصول والأدب والشعر، (376هـ-465 هـ)، الملقب بـ "زين الإسلام" ينظر : طبقات الشافعية الكبرى: السبكي، ج5، ص 153 ط الأولى، 1967م

(308) سقط من نسخة (ب).

(309) زيادة من نسخة (د).

(310) زيادة من نسخة (د)

فقام القشيري ليقضي حاجته فتلوث ثيابه ببوله وقال لصاحبه اذهب انت فاني اريد ان ارجع فقال له صاحبه لم ترجع قال لان هذا السفر ليس بمبارك لي وقد اصاب لثيابي النجاسة في أول المنزل واخاف ان يصيب النجاسة لجسمي في المنزل الثاني ويصيب روحي في ثالث ففعودي عند والدتي أولى ورجع الى أمه وكانت قاعدة على مكانها التي [ودعت ابنها] (311) فقامت وتصافتت مع ولدها وقالت الحمد لله.

فامر الله تعالى لخضر عليه السلام ان اذهب الى القشيري وعلم ما تعلمت من ابي حنيفة؛ لأنه ارضى امه ف جاء الخضر إلى أبي القاسم وقال: انت اردت سفر لأجل طلب علم وقد تركته لرضاء أمك وقد أمرني الله تعالى أن اجيء إليك كل يوم على دوام واعلمك فكل يوم يجيء إليه الخضر عليه السلام حتى مضا [ثلاثين سنة] (312) وعلمه العلوم الذي تعلم من أبي حنيفة في [ثلاث سنين] (313) سنة حتى علمه علم الحقائق ودقائق ودلائل العلم وصار مشهور دهره وفريد عصره حتى صنف الف كتاب وصار صاحب كرامة وكثر مريده وتلاميذه (314).

فكان له مرید كبير متدين لا يفارق الشيخ فعد له الشيخ الف كتاب من مصنفاته ووضعها في الصندوق واعطى لذلك المرید وقال: قد بدا لي امر فاذهب وارمي هذا الصندوق في نهر جيحون (315) فحمل المرید الصندوق وخرج من عند

(311) في نسخة (هـ) ودعته فيها

(312) في نسخة (د) ثلاث سنين

(313) في نسخة (ب ، د) ثلاثين سنة

(314) هذا الكلام كله كذب على الامام أبي حنيفة النعمان ، وكذلك على العلامة القشيري من بعض المتصوفة الجهلة .

(315) نهر جيحون: يخرج من حدود بذخشان ثم تتضم إليه أنهار كثيرة من حدود الجبل ووخش فيصير نهراً عظيماً ويمر على مدن كثيرة حتى يصل إلى خوارزم. خريدة العجائب وفريدة الغرائب : لسراج الدين أبو حفص عمر بن المظفر بن الوردي، البكري القرشي، المعري ثم الحلبي (ت : 852هـ)، المنسوب خطأ : للقاضي زين الدين عمر بن الوردي البكري القرشي

الشيخ وقال: في نفسه كيف ارمي مصنفات الشيخ في الماء لكن اذهب واحفظ الكتب وأقول للشيخ رميتها وحفظ الكتب وجاء وقال: للشيخ رميت الصندوق إلى الماء قال شيخ: وما رأيت في تلك ساعة من العلامة قال ما رأيت شيئاً.

قال الشيخ اذهب وارم الصندوق فذهب المرید الى الصندوق وأراد أن يرميه فلم يهن عليه ورجع إلى الشيخ مثل أول فقال: رميته قال: نعم وما رأيت قال: لم ارى شيئاً ، قال الشيخ: وما رميته فاذهب وارمي فإن لي فيها سرّاً مع الله ولا ترد امري فذهب المرید ورمى الصندوق فخرج من الماء يد واخذ الصندوق.

قال المرید: له من انت فنادى من الماء أني وكلت لأن احفظ امانة الشيخ، فرجع المرید وجاء إلى الشيخ فقال الشيخ: رميت قال نعم وما رأيت قال: رأيت الماء قد انشق وخرج منه يد واخذ الصندوق، وقد صرت متحيراً وما السر في ذلك، قال الشيخ: السر في ذلك انه اذا اقتربت القيامة وخرج الدجال ونزل عيسى ببيت المقدس ويكون امام المسجد رجل صالح من آل علي (رضى الله تعالى عنه) (316).

[فيعلم] (317) عيسى (عليه السلام) ويقول: قدم إلى محراب وصلي بنا فيقول: عيسى عليه السلام إنني جئت تابعاً لشرع محمد (صلى الله عليه وسلم) بل أنت صلي بنا فيصلي بهم فاذا فرغ من الصلاة يأمرهم أن يركبوا ويقصد الدجال فيقتله وينهزم عسكره ويقتلهم المسلمون فإذا فرغوا من قتلهم فيضع عيسى (عليه السلام) الانجيل بجنبه ويقول: اين الكتب المحمدي وقد امرني الله تعالى أن احكم بينهم بكتبه ولا احكم بالانجيل فيطلبون الدنيا ويطوفونه البلاد فلم يوجد كتاب من كتب شرع محمدي

تحقيق : أنور محمود زناتي - كلية التربية ، جامعة عين شمس،مكتبة الثقافة الإسلامية ، القاهرة ط1، ، 1428 هـ - 2008 م

(316) وهذه ايضا مفترى على الشيخ القشيري .

(317) في نسخة (هـ) فيقدمه

فيتحير عيسى عليه السلام ويقول الهى بماذا احكم بين عبادك ولم يوجد كتاب غير الانجيل فينزل جبريل عليه السلام ويقول قد امر الله ان تذهب الى نهر جيحون وتركع بجنبه ركعتين وتنادى يا امين صندوق ابي القاسم القشيري سلم الي الصندوق [مع الكتب] (318) وأنا عيسى بن مريم وقد قتلت الدجال فيذهب عيسى عليه السلام إلى جيحون ويصلي ركعتين ويقول مثل ما امره جبريل عليه السلام فينشق الماء ويخرج الصندوق ويأخذه ويفتحه ويجد فيه ختمه والى كتاب فيحيى الشرع بذلك الكتب، ثم سأل عيسى عليه السلام عن جبريل بما نال أبو القاسم [القشيري] (319) هذه المرتبة فقال برضى [والدته] (320) والله اعلم بصواب من كتاب انيس الجلساء (321) انتهى .

ولا يخفى أن هذا من كلام بعض الملحدین الساعي في فساد الدين اذ حاصله أن الخضر (عليه السلام) الذي قال الله تعالى في حقه ﴿عَبْدًا مِّنْ عِبَادِنَا آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِمَّا لَدُنَّا عِلْمًا﴾ (322) وقد تعلم موسى عليه السلام بعض العلوم منه بما اوتيته علما من جملة تلاميذ أبي حنيفة ثم عيسى عليه السلام يأخذ احكام الإسلام من تلميذ أبي حنيفة (رحمه الله) في ذلك المقام وما اسرع فهم التلميذ حيث أخذ عن الخضر في ثلاثة سنين [ما تعلمه الخضر من أبي حنيفة حياً وميتاً في ثلاثين

(318) زيادة من نسخة (د)

(319) سقط من نسخة (د)

(320) في نسخة (د) الوالديه

(321) هذا الكتاب المسمى أنيس الجلساء في شرح ديوان الخنساء هو طبعة لديوان شعر ثماضير بنت عمرو بن الحارث بن الشريد السلمية، المعروفة في التاريخ باسم الخنساء (وتعني ذات الأنف القصير كما في الظباء)، وهي تُعتبر واحدة من رواد الشعراء في الجزيرة العربية في أواخر فترة ما قبل الإسلام. اعتنقت الخنساء الإسلام بعد لقاءها بالرسول محمد (ص)، الذي قيل أنه أعجب بشعرها .

(322) سورة الكهف: ٦٥ .

سنة⁽³²³⁾ واعجب منه أن أبا القاسم القشيري ليس معدودا في طبقات الحنفية، وإنما هو احد اكابر الشافعية. ثم العجب من أن الخضر أنه أدرك النبي (صلى الله عليه وسلم) ولم يتعلم منه الإسلام ولا من علماء الصحابة الكرام كعلي⁽³²⁴⁾ باب مدينة العلم واقضى الصحابة وزيد⁽³²⁵⁾ افرضهم وأبي اقرأ [القرآن]⁽³²⁶⁾ ومعاذ بن جبل⁽³²⁷⁾ الأعلم بالحلال والحرام، ولا من التابعين العظام كالفقهاء السبعة وسعيد بن المسيب⁽³²⁸⁾ بالمدينة، وعطاء⁽³²⁹⁾ بمكة، والحسن⁽³³⁰⁾ بالبصرة، ومكحول⁽³³¹⁾ بالشام،

(323) زيادة من نسخة (د)

(324) في نسخة (هـ) القراء

(325) زيد بن ثابت بن الضحاک الأنصاريّ الخزرجي، أبو سعيد. وقيل: أبو ثابت،

يقال: إنه شهد أحدا، ويقال: أول مشاهده الخندق، وكانت معه راية بني النجار يوم تبوك. وكانت أولا مع عمارة بن حزم، فأخذها النبي صلى الله عليه وآله وسلم منه فدفعها لزيد بن ثابت، فقال: يا رسول الله، بلغك عني شيء؟ قال: «لا، ولكن القرآن مقدّم»، الإصابة في تمييز الصحابة" أبو الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (ت: 852هـ)، تحقيق: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت، ط1، 1415 هـ، 2/490.

(326) في نسخة (هـ) القراء

(327) معاذ بن جبل بن عمرو بن أوس الأنصاريّ الخزرجي. الإمام المقدم في علم الحلال والحرام، قال أبو إدريس الخولاني: كان أبيض وضيء الوجه، براق الثنايا، أكحل العينين. وكانت وفاته بالطاعون في الشام سنة سبع عشرة أو التي بعدها، وهو قول الأكثر. وعاش أربعاً وثلاثين سنة. ينظر: الإصابة: 108/6-109.

(328) سعيد بن المسيب بن حزن بن أبي وهب بن . وأمه أم سعيد بنت حكيم بن أمية بن حارثة بن الأوقص السلمي، ومات وهو ابن أربع وثمانين سنة. الطبقات الكبرى

أبو عبد الله محمد بن سعد بن منيع الهاشمي، البغدادي المعروف بابن سعد (ت: 230هـ)

تحقيق: محمد عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، ط1، 1410 هـ - 1990 م 90/5.

(329) أبو محمد عطاء بن أبي رباح أسلم بن صفوان (27 هـ-114 هـ) هو فقيه و عالم حديث، وهو من أهم الفقهاء والتابعين في القرن الأول والثاني الهجري.

(330) الحسن بن يسار البصري (21هـ/642م - 110هـ/728م) إمام وعالم من علماء أهل السنة والجماعة يكنى بأبي سعيد ولد قبل سنتين من نهاية خلافة عمر بن الخطاب في المدينة عام واحد وعشرين من الهجرة

وقد رضي بجهله بالشريعة الحنفية حتى تعلم مسائلها بدلائلها في آواخر عمر أبي حنيفة فهذا مما لا يخفى بطلانه على العقول السخيفة والفهوم الضعيفة [بل لو اطلع]⁽³³²⁾ على هذه المقالة الرديئة علماء الشافعية، والحنابلة، والمالكية اخذوها على وجه السخرية وجعلوه وسيلة في قلة عقل الطائفة الحنفية .

حيث [لم]⁽³³³⁾ يعلموا أن احداً منهم لم يرضى لهذه القضية بالكلية ثم لو تعرضت لما في منقوله من الخطاء في مبانيه ومعانيه [الدالة]⁽³³⁴⁾ على نقصان معقوله لصار كتاباً مستقلاً في رد محصوله إلا أنني اعرضت عنه صفحاً لقوله تعالى: ﴿ خُذِ الْعَوْفَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ﴾⁽³³⁵⁾ وقال عز وجل: ﴿ قَاعَفْ عَنْهُمْ وَأَصْفَحْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾⁽³³⁶⁾.

وقد جمعت ما ورد في الخضر وسميته ((بكشف الخدر))⁽³³⁷⁾ وبينت فيه أنه النبي على القول الاكثر بل وقيل: أنه مرسل عند بعض أهل أثر فبطل قول القائل: بل وكفر فيما اظهر لا سيما فيما ابرز بالنسبة إلى عيسى (عليه السلام) المجمع على نبوته سابقا ولاحقا فمن قال: بسلب نبوته كفر حقا كما صرح به السيوطي؛ لأن النبي لا يذهب عنه وصف النبوة ابدأ ولا بعد موته، وأما حديث: لا وحى بعدي فباطل لا

(331) مكحول الشامي إسمه مكحول الشامي ، أبو عبد الله ، و يقال أبو أيوب ، و يقال أبو مسلم (و المحفوظ الأول) الدمشقي الفقيه كنيته أبو عبد الله ، و يقال : أبو أيوب ، و يقال :أبو مسلم وقيل:الشامي الدمشقي يعتبر مكحول الشامي من الطبقة الخامسة من طبقات رواة الحديث النبوي.

(332) زيادة من نسخة (د)

(333) زيادة من نسخة (د)

(334) سقط من نسخة (د)

(335) سورة الأعراف: ١٩٩ .

(336) سورة المائدة: ١٣

(337) وهو كتاب الخدر في حال الخضر ، للملا القاري ، تحقيق محمد خير رمضان يوسف /دار القلم ، دمشق الشامية بيروت ، ط1، 1411هـ .

اصل له، نعم ورد لا نبي بعدي ومعناه عند العلماء انه [لا]⁽³³⁸⁾ يحدث بعده نبي بشرع ينسخ شرعه فان قلت فكيف طريق عيسى في تنفيذ الاحكام فاعلم ان العلماء اجمعوا على انه يحكم بشرع نبينا (صلى الله عليه وسلم)، [وفي]⁽³³⁹⁾ المقرر عند الفقهاء أن المقلد لا يقلد مجتهداً فاذا كان المجتهد من آحاد امة لا يقلد فكيف يظن بالنبي أنه يقلد لا يقال تعين حتى القول بانه يحكم بالاجتهاد

فانا فأقول لم يتعين ذلك فان نبينا (صلى الله عليه وسلم) كان يحكم بما أنزل إليه في القرآن ولا يسمى ذلك اجتهاداً كما لا يسمى تقليداً. والدليل على ذلك أن العلماء حكوا خلافاً في جواز الاجتهاد للنبي (صلى الله عليه وسلم) فكان حكمه بما يفهمه من القرآن لو يسمى اجتهاداً لم يتجه حكاية خلاف والحاصل أن نبينا (صلى الله عليه وسلم) كان مبيناً لما في القرآن من مشكلات الفرقان كما يشير إليه قوله تعالى: ﴿لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾⁽³⁴⁰⁾ فالظاهر أنه كان التبيين حاصلًا له من غير تفكر بخلاف غيره، وجوز بعضهم الاجتهاد له حيث لا يفهم معناه من القرآن ومبناه؛ لكنه بوحى خفي وهو إلهام رباني لقوله تعالى: ﴿وَمَا يَطِّقُ عَنِ أَمْرٍ﴾⁽³⁴¹⁾ واختلفوا في جواز خطائه في اجتهاد مع اتفاق انه لا يبقى ولا يقر عليه لما يترتب من فساد في الاعتقاد.

ثم اعلم [ان جواز]⁽³⁴²⁾ ان يكون عمل عيسى (عليه السلام) وفق علمه اليقيني في الاحكام فقد ذكر الحافظ الجلال السيوطي أن جميع الانبياء قد كانوا

(338) زيادة من نسخة (هـ)

(339) في نسخة (د) ومن .

(340) سورة النحل: ٤٤ .

(341) سورة النجم: ٣ .

(342) في نسخة (د) انه يجوز

يعلمون في زمانهم جميع شرائع من قبلهم [ومن بعدهم]⁽³⁴³⁾ بالوحي من الله تعالى على لسان جبريل، وبالتنبيه على بعض ذلك في الكتاب الذي انزل عليهم وحاصله القطع بأن الله تعالى بين لأنبيائه جميع ما يتعلق بهذه الأمة من الأحكام واقعة، أو حادثة وأن علمهم بطريق الوحي من الله تعالى من غير احتياج إلى أن يأخذوا باجتهاد فضلا عن تقليد.

فأن قلت يلزم عليه أن يكون كل ما في القرآن مضمنا في جميع الكتب السابقة قلت: لا مانع من ذلك بل دلت الأدلة على ثبوت هذه الملازمة قال تعالى: ﴿وَإِنَّهُ لَنَزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٩٢﴾ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ ﴿١٩٣﴾﴾⁽³⁴⁴⁾ إلى قوله تعالى: ﴿وَإِنَّهُ لَفِي زُبُرِ الْأَوَّلِينَ ﴿١٩٤﴾﴾⁽³⁴⁵⁾ وقد نص على هذا بعينه الامام أبو حنيفة (رحمه الله تعالى) حيث استدل بهذه الآية على جواز قراءة القرآن بغير لسان العربي وقال: أن القرآن مضمن في الكتب السابقة وهي بغير اللسان العربي ومما يشهد لذلك وصفه للقرآن في عدة مواضع بأنه مصدق لما بين يديه من الكتب فلولا أن ما فيه موجود فيها لم يصح هذا الوصف فاذا عرفت ذلك فيمكن أن ينظر عيسى (عليه السلام) في القرآن فيفهم منه جميع الأحكام المتعلقة بهذه الشريعة من غير احتياج إلى مراجعة كما فهم النبي (صلى عليه وسلم) بفهمه الذي اختص به ثم شرحها لأمته في السنة وافهام الأمة تقصر عن ادراك ما ادركه النبوة كما قال بعض ارباب الحال جميع العلم في القرآن لكن تقاصر عنه افهام الرجال، وعيسى (عليه السلام) نبي فلا يبعد ان يفهم من القرآن كفهم النبي (صلى الله عليه وسلم) [ويحكم به]⁽³⁴⁶⁾ وإن خالف الإنجيل ويؤيده قول الشافعي: جميع ما حكم

(343) زيادة من نسخة (د، هـ)

(344) سورة الشعراء: ١٩٢ - ١٩٣

(345) سورة الشعراء: ١٩٦ .

(346) زيادة من نسخة (د).

به النبي (صلى الله عليه وسلم) فهو مما فهمه من القرآن ويقويه ما أخرجه الطبراني [في الاوسط] (347) من حديث عائشة (رضي الله تعالى عنها): أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قال: «...إِنِّي لَا أُحِلُّ إِلَّا مَا أَحَلَّ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ، وَلَا أُحَرِّمُ إِلَّا مَا حَرَّمَ اللَّهُ تَعَالَى فِي كِتَابِهِ» (348) وقد قال تعالى ﴿ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تَبْيِينًا لِكُلِّ شَيْءٍ ﴾ (349) [وقال تعالى: ﴿ مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ﴾ (350)]

(351) هذا وقد صرح السبكي في تصنيف له ما نصه: انما يحكم عيسى (عليه السلام) بشريعة نبينا (صلى الله عليه وسلم) بالقرآن والسنة (352) وحينئذ فيترجح أن أخذه للسنة من النبي (صلى الله عليه وسلم) [بطريق المشافهة من غير الوساطة، أو بطريق الوحي والالهام تصحيح ما ثبت عنه] (353) في جميع الأحكام وروي عن أبي هريرة (رضي الله عنه) أنه لما أكثر الحديث وأنكر عليه الناس قال لئن انزل عيسى بن مريم قبل ان اموت لا حدثته عن رسول الله صلى عليه وسلم فيصدقني فقوله: يصدقني دليل على ان عيسى عليه السلام عالم بجميع سنة النبي (صلى الله عليه وسلم) من غير احتياج إلى أن يأخذه عن احد من الأمة، حتى أن أبا هريرة الذي سمع من النبي (صلى عليه وسلم) احتاج إلى أن يلجأ إليه لصدقه فيما رواه وبزكيه فإن قلت هل ثبت أن عيسى (عليه السلام) بعد نزوله يأتيه الوحي فالجواب نعم.

(347) زيادة من نسخة (د،ه).

(348) أخرجه: الطبراني في الاوسط، رقم: 5741 ج6 ص42 من حديث عائشة (رضي الله عنها).

(349) سورة النحل: ٨٩

(350) سورة الأنعام: ٣٨

(351) سقط من نسخة (ب).

(352) ينظر: فتاوى السبكي، أبو الحسن تقي الدين علي بن عبد الكافي السبكي (ت: 756هـ)، دار المعارف، دط، 602/2.

(353) سقط من نسخة (م) اثبتناه من نسخة (ه).

روى مسلم وغيره من حديث النواس بن سمعان قال ذكره رسول الله صلى عليه وسلم: الدجال قال [فبينهم] (354) على ذلك إذا بعث الله المسيح ابن مريم، فينزل عند المنارة البيضاء شرفي دمشق، واضعاً يديه على أجنحة ملكين، فيتبعه فيدركه فيقتله، فيطلبه حتى يدركه بباب لد الشرفي، فبينما هم كذلك إذ أوحى الله إلى عيسى بن مريم: إني قد أخرجت عبداً لي، لا يدان لأحدٍ بقتالهم، فحرز عبادي إلى الطور فبيعت الله يأجوج ومأجوج (355) الحديث.

ثم الجائي إليه بالوحي إليه هو جبرئيل بل هو للذي يقطع به ولا يتردد فيه؛ لأن ذلك وظيفته وهو السفير بين الله تعالى وبين أنبيائه لا يعرف لذلك لغيره من الملائكة . وقد أخرج أبو حاتم في تفسيره : وكل جبرئيل بالكتب وبالوحي إلى الأنبياء وأما ما اشتهر على السنة العامة أن جبرئيل لا ينزل إلى أرض بعد موت النبي (صلى الله عليه وسلم) فلا أصل له، ومما يدل على بطلانه ما أخرجه الطبراني في الكبير: عن ميمونة بنت سعد، قالت: قلت: يا رسول الله هل يرقد الجنب؟ قال: «ما أحب أن يرقد وهو جنب حتى يتوضأ، فإني أخاف أن يتوفى، فلا يحضره جبرئيل» (356) فهذا

(354) في نسخة (د) فبيناه

(355) أخرجه: مسلم في صحيحه، كتاب الفتن وأشراط الساعة ، باب ذكر الدجال وصفته وما معه رقم 110 ج4 ص2250 من حديث النواس بن سمعان (رضي الله عنه).

(356) أخرجه: الطبراني في المعجم الكبير: رقم: 65 ج3 ص36، وقال الهيثمي في مجمع الزوائد: رواه الطبراني في الكبير وفيه عثمان بن عبد الرحمن عن عبد الحميد بن يزيد وعثمان بن عبد الرحمن هو الحراني الطرائقي وثقه يحيى بن معين وقال أبو حاتم : صدوق وقال أبو حاتم : صدوق وقال أبو عروبة الحراني وابن عدي : لا بأس به يروي عن مجهولين وقال البخاري وأبو أحمد الحاكم : يروي عن قوم ضعاف وقال أبو حاتم : يشبه بقية في روايته عن الضعفاء، ج1 ص616.

الحديث: يدل على ان جبرئيل ينزل في الارض ويحضر [موت] (357) كل مؤمن حضره الموت وهو على طهارة.

وقد قال الضحاك في قوله تعالى ﴿ نَزَّلَ الْمَلَكُ وَالرُّوحُ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ مِنْ كُلِّ أَمْرٍ ﴾ (358) الروح هنا جبرئيل وانه ينزل هو والملائكة في ليلة القدر، و يسلمون على مسلمين وذلك في كل سنة وأخرج: أبو نعيم بن حماد في كتاب [الفتن] (359) والطبراني عن ابن مسعود وعن النبي عليه السلام: في وصف الدجال قال: «...فيمر بمكة فإذا هو بِخَلْقٍ عَظِيمٍ ، فَيَقُولُ: مَنْ أَنْتَ؟ ، فَيَقُولُ: أَنَا مِيكَائِيلُ ، بَعَثَنِي اللَّهُ تَعَالَى لِأَمْنَعَهُ مِنْ حَرَمِهِ ، وَيَمُرُّ بِالْمَدِينَةِ فَإِذَا هُوَ بِخَلْقٍ عَظِيمٍ ، فَيَقُولُ: أَنَا جِبْرَائِيلُ، بَعَثَنِي اللَّهُ تَعَالَى لِأَمْنَعَهُ مِنْ حَرَمِهِ» (360).

ثم وقفت على سؤال رفع الى شيخ الإسلام ابن حجر العسقلاني (361): صورته ما قولكم في قول سيدنا رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ينزل عيسى بن مريم في آخر الزمان حكما فهل ينزل عيسى (عليه السلام) حافظاً لكتاب الله القرآن العظيم

(357) زيادة من نسخة (د)

(358) سورة القدر: ٤

(359) زيادة من نسخة (د)

(360) أخرجه : ابن حماد في الفتن، رقم: 1527 ج2ص543، من حديث عبد الله بن مسعود (رضي الله عنه).

(361) ابن حجر العسقلاني، شهاب الدين أبو الفضل أحمد بن علي بن أحمد بن حجر بن أحمد الكِنَانِي العسقلاني، أما تصانيفه فكثيرة جليلة، منها (الدرر الكامنة في أعيان المئة الثامنة - ط) أربعة مجلدات، و (لسان الميزان - ط) ستة أجزاء، تراجم، و (الإحكام لبيان ما في القرآن من الأحكام - خ) و (ديوان شعر - خ) و (الكافي الشاف في تخريج أحاديث الكشاف - ط) و (ذيل الدرر الكامنة - خ) و (ألقاب الرواة - خ) و (تقريب التهذيب - ط) في أسماء رجال الحديث، و (الإصابة في تمييز أسماء الصحابة - ط) و (تهذيب التهذيب - ط) نظم العقيان في أعيان الأعيان: عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي (ت: 911هـ) تحقيق: فيليب حتي، المكتبة العلمية - بيروت ، 45/1 .

ولسنة نبينا الكريم، أو يتلقى الكتاب والسنة عن علماء ذلك الزمان، ويجتهد فيها؟ فأجاب بما نصه: لم ينقل في ذلك شيء صريح، والذي يليق بمقام عيسى (عليه السلام) أنه يتلقى ذلك عن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فيحكم في امته كما تلقاه عنه؛ لأنه في الحقيقة خليفة عنه، والله اعلم.

[وقد سئل ابن القيم الجوزية⁽³⁶²⁾: عن حديث: «... لا مَهْدِيَّ إِلَّا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ»⁽³⁶³⁾ فكيف يتألف هذا مع احاديث المهدي وخروجه وما وجه الجمع بينهما وهل صح في المهدي حديث أم لا؟ فقال: أما حديث: «... لا مَهْدِيَّ إِلَّا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ»⁽³⁶⁴⁾ فرواه ابن ماجه في سننه عن يونس بن عبد الأعلى⁽³⁶⁵⁾ عن الشافعي عن محمد بن خالد الجندي⁽³⁶⁶⁾ عن أبان بن صالح⁽³⁶⁷⁾ عن الحسن بن انس بن مالك

(362) هو محمد بن أبي بكر بن أيوب، الدرعي، الدمشقي، شمس الدين، ابن القيم. الفقيه الأصولي النحوي المفسر العارف، ثم ذكر تصانيفه زيادة على ثلاثين كتاباً، منها: "شرح منازل السائرين"، وكتاب "زاد المعاد"، وكتاب "إعلام الموقعين عن رب العالمين"، وكتاب "حادي الأرواح"، وكتاب "مفتاح دار السعادة" وكتاب "تفضيل مكة على المدينة"، وكتاب "الصراط المستقيم في أحكام أهل الجحيم"، وكتاب "رفع اليدين في الصلاة"، وكتاب "نقد المنقول والمحك المميز بين المرود والمقبول"، قال: توفي - رحمه الله - ليلة الخميس ثالث عشر رجب سنة 751 هـ، ينظر: التاج المكلل من جواهر مآثر الطراز الآخر والأول، أبو الطيب محمد صديق خان القنوجي (ت: 1307هـ)، وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية، قطر، ط1، 1428هـ - 2007م 410/1 .

(363) أخرجه : ابن ماجه في سننه، كتاب الفتن، باب الصبر على البلاء، رقم: 4039 ج2ص1340 ، الحاكم في مستدرکه ، رقم: 8363 ج4ص488، كلاهما من حديث أنس بن مالك (رضي الله عنه)، ورواته ثقافت فيكون إسناده صحيحاً.

(364) سبق تخريجه ص .

(365) هو يونس بن عبد الأعلى بن ميسرة بن حفص بن حيان الصدفى ، أبو موسى المصرى ، ولد (170 هـ - 264 هـ) من الطبقة العاشرة ، رتبته عند ابن حجر : ثقة

رتبته عند الذهبي : أحد الأئمة ، ثقة فقيه محدث مقرء ، من العقلاء النبلاء ، رواة التهذيبين : 7907 .

(366) محمد بن خالد الجندي ، الصنعاني المؤذن ، من الطبقة السابعة ، رتبته عند ابن حجر : مجهول ، رتبته عند الذهبي : لم يذكرها . رواة التهذيبين : 5849 .

(367) هو أبان بن صالح بن عمير بن عبيد أبو بكر القرشي ، وضعفه أبو داود ، وابن معين . وقال البخاري : ليس بالقوى . ينظر : ميزان الاعتدال في نقد الرجال ،

عن النَّبِيِّ (صلى الله عليه وسلم) وهو مما تفرد به محمد بن خالد قال محمد بن الحسين الآبري⁽³⁶⁸⁾ في كتاب مناقب الشافعي: (محمد بن خالد هذا غير معروف عند اهل الصناعة من اهل العلم والنقل).⁽³⁶⁹⁾

وقد تواترت الأخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر المهدي وأنه من اهل بيته وقال البيهقي: تفرد به محمد بن خالد هذا وقد قال الحاكم ابو عبدالله هو مجهول وقد اختلف عليه في اسناده فروى عنه عن أبان بن ابي [عياش]⁽³⁷⁰⁾ عن الحسن عن النبي عليه السلام قال فرجع الحديث الى رواية محمد بن خالد وهو مجهول عن ابان عن ابي [عياش]⁽³⁷¹⁾ وهو متروك عن الحسن عن النبي عليه السلام وهو منقطع والأحاديث [بالتتصيص]⁽³⁷²⁾ على خروج المهدي اصح اسنادا

قال ابن القيم: عن حديث بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم: « لو لم يبقَ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا يَوْمٌ لَطَوَّلَ اللَّهُ ذَلِكَ الْيَوْمَ، حَتَّى يَبْعَثَ فِيهِ رَجُلًا مِنِّي، أَوْ مِنْ أَهْلِ

شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (ت: 748هـ)، تحقيق: علي محمد البجاوي، دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت - لبنان، ط1، 1382هـ - 1963 م، 453/3 .

(368) محمد بن الحسين بن إبراهيم بن عاصم بن عبد الله أبو الحسن الآبري ثم السجستاني محدث مشهور . ينظر: تاريخ دمشق : أبو القاسم علي بن الحسن بن هبة الله المعروف بابن عساكر (ت: 571هـ) تحقيق: عمرو بن غرامة العمروي، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع عام النشر: 1415 هـ - 1995 م 339/52 برقم 6249 .

(369) مناقب الإمام الشافعي، لمحمد بن الحسين بن إبراهيم ، أبو الحسن الآبري السجستاني (ت: 363هـ)، تحقيق: د . جمال عزون، الدار الأثرية، ط1، 1430هـ - 2009 م، ص95.

(370) في نسخة (د) عباس

(371) في نسخة (د) عباس

(372) في نسخة (هـ) في التتصيص

بَيْتِي، يُوَاطِئُ اسْمُهُ اسْمِي، وَاسْمُ أَبِيهِ اسْمُ أَبِي ، يَمْلَأُ الْأَرْضَ قِسْطًا، وَعَدْلًا كَمَا مُلِئْتُ ظُلْمًا وَجَوْرًا»⁽³⁷³⁾ رواه ابو داود والترمذي وقال حديث حسن صحيح

قال: وفي [اول]⁽³⁷⁴⁾ الباب عن علي وابي سعيد وام سلمه وابي هريرة ثم روي الحديث ابي هريرة وقال الحسن صحيح انتهى.

وفي الباب عن حذيفة بن اليمان وابي امامه [الباهلي]⁽³⁷⁵⁾ وعبدالرحمن بن عوف وعبدالله بن عمر وابن العاص وثوبان وانس بن مالك وجابر وابن عباس وغيرهم وفي سنن ابي داود عن علي(رضي الله عنه) انه نظر إلى ابنه الحسن فقال: «إِنَّ ابْنِي هَذَا سَيِّدٌ كَمَا سَمَّاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَسَيَخْرُجُ رَجُلٌ مِنْ صُلْبِهِ يُسَمَّى بِاسْمِ نَبِيِّكُمْ، يَشْبَهُهُ فِي الْخُلُقِ»⁽³⁷⁶⁾، أي: في كماله يملأ الأرض عدلا

وعن ابي سعيد الخدري قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «الْمَهْدِيُّ مِنِّي، أَجْلَى الْجَبْهَةِ، وَأَقْلَى الْأَنْفِ، يَمْلَأُ الْأَرْضَ قِسْطًا وَعَدْلًا، كَمَا مُلِئْتُ جَوْرًا وَظُلْمًا، يَمْلِكُ سَبْعَ سِنِينَ»⁽³⁷⁷⁾، رواه أبو داود بأسناد جيد من حديث عمران بن داود القطان وقال: حسن الحديث عن قتادة عن ابي بكر الصديق الناجي عنه، وروى الترمذي نحوه عن وجه واحد، وروى أبي داود من حديث صالح بن أبي مريم بن الخليل عن صاحب له

(373) أخرجه: أبو داود في سننه، كتاب المهدي ، رقم: 4282 ج4 ص106، والترمذي في سننه أبواب الفتن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، باب ما جاء في المهدي رقم: 2230 ج4 ص75 وقال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح، كلهم من حديث عبد الله بن مسعود (رضي الله عنه)، ورواته ثقات فيكون إسناده صحيحا.

(374) زيادة من نسخة (د)

(375) زيادة من نسخة (د)

(376) أخرجه: سبق تخريجه في ص .

(377) أخرجه: أبو داود في سننه، كتاب المهدي، رقم: 4285 ج5 ص31، والحاكم في مستدركه ، كتاب الفتن والملاحم، رقم: 8670 ج4 ص60، وقال «هذا حديث صحيح على شرط مسلم، ولم يخرجاه» والحديث كلاهما رواه عن أبي سعيد الخدري (رضي الله عنه) وفيه: عمران بن داود العمى، أبو العوام القطان ، قال عنه ابن حجر : صدوق يهمل ، ورمى برأى الخوارج، فيكون إسناده حسنا، ينظر: تقريب التهذيب، لابن حجر، ص439.

عن أم سلمة عن النبي (صلى الله عليه وسلم) قال: «يَكُونُ اخْتِلَافٌ عِنْدَ مَوْتِ خَلِيفَةٍ، فَيَخْرُجُ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ هَارِبًا إِلَى مَكَّةَ، فَيَأْتِيهِ نَاسٌ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ فَيُخْرِجُونَهُ وَهُوَ كَارِهِ، فَيُبَايِعُونَهُ بَيْنَ الرُّكْنِ وَالْمَقَامِ، وَيُبْعَثُ إِلَيْهِ بَعْتُ مِنْ أَهْلِ الشَّامِ، فَيُخَسَفُ بِهِمْ بِالْبَيْدَاءِ بَيْنَ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ، [فَإِذَا] (378) رَأَى النَّاسُ ذَلِكَ أَتَاهُ أَبْدَالُ الشَّامِ، وَعَصَائِبُ أَهْلِ الْعِرَاقِ، فَيُبَايِعُونَهُ بَيْنَ الرُّكْنِ وَالْمَقَامِ، ثُمَّ يَنْشَأُ رَجُلٌ مِنْ فُرَيْشٍ أَحْوَالُهُ كَلْبٍ، أَيْ بَنُو كَلْبٍ وَهُمْ قَبِيلُهُ عَظِيمَةٌ فَيُبْعَثُ إِلَيْهِمْ بَعْتًا، فَيُظْهِرُونَ عَلَيْهِمْ، وَذَلِكَ بَعْتُ كَلْبٍ، وَالْخَيْبَةُ لِمَنْ لَمْ يَشْهَدْ [غَنِيمَةً] (379) كَلْبٍ، فَيَقْسِمُ الْمَالَ، وَيَعْمَلُ فِي النَّاسِ بِسُنَّةِ نَبِيِّهِمْ، وَيُلقَى الْإِسْلَامَ بِجِرَانِهِ فِي الْأَرْضِ، فَيَلْبَثُ سَبْعَ سِنِينَ، ثُمَّ يُتَوَفَّى وَيُصَلِّي عَلَيْهِ الْمُسْلِمُونَ» (380)

، ورواه الإمام احمد باللفظين ورواه أبو داود من وجه آخر، عن قتادة عن أبي خليل عن عبدالله بن الحارث عن أم سلمة نحوه، ورواه أبو يعلى الموصلي في مسنده من حديث قتادة عن صالح بن خليل عن صاحب له وربما قال: صالح عن مجاهد عن أم سلمة، والحديث حسن. ومثله مما يجوز ان يقال فيه صحيح أي: لغيره .

وقال ابن ماجه في سننه: حدثنا عثمان بن ابي شيبة (381) حدثنا داود الجعفري حدثنا ياسين عن ابراهيم بن محمد بن الحنفية عن ابيه عن علي

(378) في نسخة (د) فاذا.

(379) في نسخة (أ، ب، ج) عثيمة.

(380) أخرجه: أحمد في مسنده، رقم: 26731 ج6 ص316، وأبو داود في سننه، كتاب المهدي، رقم:

4286 ج4 ص107، ومسند أبي يعلى، لأحمد بن علي بن المثنى الموصلي، (ت 307 هـ) تحقيق: حسين سليم أسد،

دار المأمون للتراث، جدة، ط2، 1989 م رقم: 6940 ج12 ص369، والحاكم في مستدرکه، كتاب الفتن والملامح،

رقم: 8328 ج4 ص478، كلهم من حديث أم سلمة (رضي الله عنه) قال الشيخ شعيب الأرناؤوط: حديث ضعيف

لإيهام صاحب أبي خليل ولاضطراب قتادة فيه.

(381) هو عثمان بن أبي شيبة، أبو الحسن، أحد أئمة الحديث الاعلام، ينظر: ميزان الاعتدال 35/3 .

مرفوعاً: «الْمَهْدِيُّ مِنْ أَهْلِ النَّبِيِّ يُصَلِّحُهُ اللَّهُ فِي لَيْلَةٍ»⁽³⁸²⁾ وياسين وان كان ضعيفا فحديثه يصلح [للأعتصاد]⁽³⁸³⁾ وان لم يصلح للاعتقاد وفي سننه ايضا من حديث ابن لهيعة عن ابي زيد عمرو بن جابر الحضرمي عن عبدالله بن الحارث بن الحسن الزبيدي مرفوعا يخرج الناس من اهل المشرق فيوطون للمهدي [معه]⁽³⁸⁴⁾ سلطانه وذكر ابو نعيم في كتابه اخبار المهدي من حديث حذيفة مرفوعا لو لم يبق [في]⁽³⁸⁵⁾ الدنيا الا يوم واحد لبعث الله فيه رجلا اسمه اسمي وخلقه خلقي يكنى ابا عبدالله ولكن في اسناده العباس بن بكار لا يحتج بحديث وقد تقدم هذا المتن من حديث ابن مسعود وابي هريرة وهما صحيحان وام سلمة قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «الْمَهْدِيُّ مِنْ عَثْرَتِي، مِنْ وَدِّ قَاطِمَةَ»⁽³⁸⁶⁾ رواه ابو داود وابن ماجه وفي اسناده زياد بن بيان وثقه ابن حبان وقال ابن معين ليس به بأس.

(382) أخرجه: أحمد في مسنده ، رقم: 645 ج2 ص74، وابن ماجه في سننه ، كتاب الفتن ، باب خروج المهدي ، رقم: 4085 ج2 ص1367، كلاهما من حديث علي بن أبي طالب قال البوصيري في زوائد: (1443): هذا إسناد فيه مقال، إبراهيم بن محمد وثقه العجلي، وذكره ابن حبان في الثقات، وقال البخاري في التاريخ: في إسناده نظر، وياسين العجلي، قال البخاري فيه نظر قال: و لا أعلم له حديثا غير هذا وقال: ابن معين و أبو زرعة: لا بأس به، و أبو داود الحفري اسمه عمر بن سعد احتج به مسلم في صحيحه وباقي رجال الإسناد ثقات، قال المزي في تهذيب التهذيب (ج11 ص173) قال يحيى بن يمان: رأيت سفيان الثوري يسأل ياسين عن هذا الحديث، قال ابن عدي: وهو معروف به انتهى ووقع في سنن ابن ماجه عن منسوب فظنه بعض الحفاظ المتأخرين ياسين بن معاذ الزيات فضعف الحديث به فلم يصنع شيئا. اه قال الألباني رحمه الله: حسن، صحيح ابن ماجه (3300) الصحيحة (2371)، وقال الشيخ أحمد الغماري في (إبراز الوهم) (ص104) هو حديث حسن .

(383) في نسخة (هـ) للاعتقاد

(384) في نسخة (د) يعني

(385) في نسخة (هـ) من

(386) أخرجه: أبو داود في سننه، كتاب المهدي، باب خروج المهدي، رقم: 4284 ج4 ص107 ، وابن ماجه في سننه، كتاب الفتن، باب خروج المهدي، رقم: 4086 ج2 ص1268، والحاكم في مستدركه، كتاب الفتن والملاحم، رقم: 8672 ج4 ص601 كلهم من حديث أم سلمة (رضي الله عنها) ورواته كلهم ثقات فيكون إسناده صحيحا.

وقال البخاري في اسناد حديثه نظر، وقال أبو نعيم: حدثنا خلف بن أحمد بن عباس الرامهرمي في كتابه، حدثنا همام بن محمد بن أيوب حدثنا الطالوت بن عباد حدثنا سويد بن إبراهيم عن مُحَمَّد بن عمرو، عن أبي سلمة بن عبد الرحمن، عن أبيه، مرفوعاً: «لبيعتن الله من عترتي رجلاً أفرق الثنايا، أجلى الجبهة، يملأ الأرض عدلاً، كما ملئت جوراً، يفيض المال فيضاً»⁽³⁸⁷⁾ ولكن طالوت وشيخه ضعيفان والحديث ذكرناه للشواهد .

وقال يحيى بن عبد الحميد الحماني في مسنده حدثنا قيس بن الربيع عن أبي حصين عن [أبي]⁽³⁸⁸⁾ صالح عن ابن هريرة مرفوعاً: « لا تقوم الساعة حتى يأتي قوم من قبل المشرق معهم ربات سود، فيسألون الخير، فلا يعطون، فيقتلون فينصرون، فيعطون ما سألوا، فلا يقبلونه، حتى يدفعوها إلى رجل من أهل بيتي فيملؤها قسطاً، كما ملؤها جوراً، فمن أدرك ذلك منكم، فليأتهم ولو حبوا على الثلج»⁽³⁸⁹⁾ وفي اسناده يزيد بن ابي زياد وهو سيء الحفظ اختلط في اخر عمره وكان يقبل الفلوس [وهذا]⁽³⁹⁰⁾ ، والذي قبله لو حتى لم يكن فيه دليل على أن المهدي الذي تولى من بنى العباس هو المهدي الذي يخرج في اخر الزمان؛ بل هو مهدي من جملة المهديين.

(387) أخرجه: ابن عدي في الكامل في معرفة ضعفاء المحدثين وعلل الحديث، ج4ص489

(388) سقط من نسخة (د)

(389) أخرجه: ابن ماجه في سننه، كتاب الفتن، باب خروج المهدي، رقم: 4082 ج2ص 1366، والحاكم في مستدركه، كتاب الفتن والملاحم، رقم: 8500 ج4ص632 كلاهما من حديث عبد الله بن مسعود (رضي الله عنها) وفيه: يزيد بن أبي زياد الكوفي قال عنه بن حجر: قال يحيى بن معين: سمعت منه وكان كذاباً، فيكون إسناده ضعيفاً ، وقال البوصيري في مصباح الزجاجة : هذا إسناده فيه يزيد بن أبي زياد الكوفي مختلف فيه ينظر: مصباح الزجاجة في زوائد ابن ماجه، لأبي العباس شهاب الدين أحمد بن أبي بكر بن إسماعيل بن سليم بن قايماز بن عثمان البوصيري الكتاني الشافعي (ت: 840هـ)، تحقيق: محمد المنتقى الكشناوي، دار العربية - بيروت، ط2، 1403 هـ، ج4ص203 ولسان الميزان: أحمد بن علي بن محمد بن أحمد بن حجر العسقلاني (ت: 852هـ)، تحقيق: عبد الفتاح أبو غدة، دار البشائر الإسلامية، ط1، 2002 م، ج8ص489.

(390) سقط من نسخة (د)

وعمر بن عبدالعزيز⁽³⁹¹⁾ كان مهدياً بل هو أول ما سمي المهدي منه وقد قال عليه السلام: «... عَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي، وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمَهْدِيِّينَ، مِنْ بَعْدِي ...»⁽³⁹²⁾، وقد ذهب الامام أحمد في احدى روايتين عنه وغيره، إلى أن عمر بن عبد العزيز منهم؛ ولا ريب أنه كان راشداً مهدياً ولكن ليس بالمهدي الذي يخرج في آخر الزمان فالمهدي في جانب الخير الرشد كالدجال في جانب الشر والظلال، وكما أن بين يدي الدجال الاكبر صاحب الخوارق دجالون كذابون فكذلك بين يدي المهدي أكبر مهديون راشدون.

القول الثالث: أنه رجل من أهل بيت النبي (صلى الله عليه وسلم) من ولد الحسن بن علي يخرج في آخر الزمان، قال: وقد امتلأت الارض جوراً وظلماً فيملأها قسطاً وعدلاً، وأكثر الاحاديث على هذا [يدل]⁽³⁹³⁾، وفي كونه من ولد الحسن سر لطيفه، وهو أن الحسن ترك الخلافة لله فجعل الله من ولده من يقوم بالخلافة الحق المتضمنة للعدل الذي يملأ الأرض وهذه سنة الله في عباده أنه من ترك شيئاً لله

(391) أبو حفص عمر بن عبد العزيز بن مروان بن الحكم الأموي القرشي (61هـ/681م - 101هـ/720م)، هو ثامن الخلفاء الأمويين. ولد سنة 61هـ في المدينة المنورة، ونشأ فيها عند أخواله من آل عمر بن الخطاب، فتأثر بهم وبمجتمع الصحابة في المدينة، وكان شديد الإقبال على طلب العلم. وفي سنة 87هـ، ولّاه الخليفة الوليد بن عبد الملك على إمارة المدينة المنورة، ثم ضم إليه ولاية الطائف سنة 91هـ، فصار والياً على الحجاز كلها، ثم عُزل عنها وانتقل إلى دمشق. فلما تولى سليمان بن عبد الملك الخلافة قرّبه وجعله وزيراً ومستشاراً له، ثم جعله ولي عهده، فلما مات سليمان سنة 99هـ تولى عمر الخلافة.

(392) هو جزء من حديث أخرجه: أحمد في مسنده، رقم: 17144 ج28 ص373، ابن ماجه في سننه، كتاب الإيمان وفضائل الصحابة والعلم، باب اتباع سنة الخلفاء الراشدين المهديين، رقم: 42 ج1 ص15، كلاهما من حديث العرياض بن سارية (رضي الله عنه) وفيه: يحيى بن أبي المطاع الأرنؤى، قال عنه ابن حجر: صدوق، وأشار دحيم إلى أن روايته عن العرياض مرسله، فيكون إسناده حسناً، ينظر: قريب التهذيب لابن حجر: ص597.

(393) في نسخة (د) تدل

عوضه الله، أو أعطى ذريته أفضل مما تمناه، وهذا بخلاف الحسين (رضى الله عنه) فإنه حرص عليها وقاثل عليها فلم يظفر بها⁽³⁹⁴⁾.

هذا لفظ ابن القيم: وهو ليس بقيم فإن الحسين (رضى الله عنه) حاشاه أن يكون حريصاً على الخلافة ولا عازماً على المقاتلة بل [الزم]⁽³⁹⁵⁾ بمطالبة جماعة من الائمة أن يأتي الى الكوفة، ويخلص المؤمنين من ايدي الظلمة والفجرة، فوجب عليه الاتيان اليهم فلما اشرف عليهم خالفوا عهودهم ونكثوا وعودهم وقد ظفر الحسين بسعادة الشهادة والتي هي حسن مراتب السيادة: ﴿وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا﴾⁽³⁹⁶⁾ ﴿كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا﴾⁽³⁹⁷⁾.

[قال ابن القيم]⁽³⁹⁸⁾: وقد روى أبو نعيم من حديث أبي سعيد الخدري مرفوعاً: «يَخْرُجُ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ بَيْتِي يَعْمَلُ بِسُنَّتِي، وَيُنْزِلُ اللَّهُ لَهُ الْبُرْكَةَ مِنَ السَّمَاءِ، وَيُخْرِجُ لَهُ الْأَرْضَ بِبَرَكَاتِهِ، وَيُمَلَأُ الْأَرْضَ عَدْلًا، كَمَا مَلَأْتُ وَظُلْمًا، وَيَعْمَلُ عَلَى هَذِهِ الْأَمْرِ سَبْعَ سِنِينَ، وَيُنْزِلُ بَيْتَ الْمَقْدِسِ»⁽³⁹⁹⁾

(394) ينظر: المنار المنيف في الصحيح والضعيف: لمحمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية (ت: 751هـ)، تحقيق: عبد الفتاح أبو غدة، مكتبة المطبوعات الإسلامية، حلب، ط1، 1390هـ/1970م . 151/1

(395) في نسخة (هـ) اقدم

(396) سورة الأحزاب: ٣٨ .

(397) سورة الإسراء: ٥٨

(398) سقط من نسخة (د)

(399) أخرجه: الطبراني في الاوسط، رقم: 1075 ج2 ص15 من حديث ابي سعيد الخدري (رضي الله عنه) قال الهيثمي في مجمع الزوائد: رواه الترمذي وابن ماجه باختصار والطبراني في الأوسط وفيه من لم أعرفهم، ج7 ص617، فيكون إسناده ضعيفاً.

وروي ايضا من حديث أبي امامة قال: خاطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر الدجال «... فَتَنِّي الْمَدِينَةَ الْخَبَثَ مِنْهَا كَمَا يَنفِي الْكَبِيرُ، خَبَثَ الْحَدِيدِ، وَيُدْعَى ذَلِكَ الْيَوْمُ يَوْمَ الْخَلَاصِ» فَقَالَتْ أُمُّ شَرِيكِ فَأَيْنَ الْعَرَبُ يَا رَسُولَ اللَّهِ يَوْمَئِذٍ؟ قَالَ: «هُم يَوْمَئِذٍ قَلِيلٌ، وَجُلُّهُمْ بَيْتُ الْمَقْدِسِ، وَإِمَامُهُمُ الْمَهْدِيُّ رَجُلٌ صَالِحٌ»⁽⁴⁰⁰⁾

وروى ايضا من حديث عبد الله بن عباس مرفوعا: «لم تهلك أمة، أنا أولها وعيسى في آخرها والمهدي من أهل بيتي في وسطها»⁽⁴⁰¹⁾ فهذه اقوال اهل السنة

واما الرافضية والامامية فلهم قول الرابع: وهو أن المهدي هو محمد بن الحسن العسكري المنتظر من ولد الحسين بن علي لا من ولد الحسن الحاضر في الأمصار الغائب عن الأبصار الذي يورق العصا، ويختم العصاء دخل سرداب سامراء طفلاً صغيراً أكثر من خمسمائة سنة، فلم تره بعد ذلك عين، ولم يحس له بخبر ولا اثر، وهم ينتظرونه كل يوم، ويقفون بالخيال على باب السرداب، ويصيحون به أن يخرج إليهم أخرج يا مولانا [أخرج يا مولانا]⁽⁴⁰²⁾ ثم يرجعون بالخبيبة والحرمان فهذا دأبهم ودئبه، [ولقد احسن القائل ما أن للسرداب أن يلد الذي كلمتموه بجهلكم ما أنا فعلى عقولكم العفاء فإنكم قلتم العتقاء والفيلانا ولقد اضحى هؤلاء عاراً على بني آدم وضحكاه ليسخر منهم كل عاقل في العالم]⁽⁴⁰³⁾ (404) .

(400) هو جزء من حديث أخرجه: ابن ماجه في سننه، كتاب الفتن، باب فتنة الدجال، وخروج عيسى ابن مريم، وخروج يأجوج، ومأجوج، رقم: 4077 ج2 ص 1359، من حديث أبي امامة الباهلي (رضي الله عنه)
(401) أخرجه: ابن عساكر في تأريخه، رقم: 169 ج5 ص 394 من حديث ابن عباس (رضي الله عليه).
(402) زيادة من نسخة (ه)
(403) سقط من نسخة (ب)
(404) فهذه من الخزعات التي يؤمنون بها ويموتون من اجلها فهذا جهل في الكتاب والسنة .

وأما مهدي المغاربة محمد ابن تومرت⁽⁴⁰⁵⁾ فإنه رجل كذاب ظالم متغلب بالباطل ملك بالظلم والتغلب والتخيل فقتل النفوس وأباح حريم المسلمين [وسبى [ذرايهم]⁽⁴⁰⁶⁾ واخذوا اموالهم] ⁽⁴⁰⁷⁾ وكان شراً على الأمة من الحجاج بن يوسف بكثير وكان يودع بطن الأرض في القبور جماعة من اصحابه احياء ويأمرهم أن يقولوا للناس أنه المهدي الذي بشر به (صلى الله تعالى عليه وسلم).

ثم يرد عليهم لئلا يكذبوه بعد ذلك ويسمى اصحابه الجهمية نفات صفات الرب وكلامه وعلوه على خلقه واستوائه على عرشه ورؤية المؤمنين له بالأبصار يوم القيامة والموحدين واستباح قتل من خالفهم من أهل العلم والايمان ويسمى بالمهدي المعصوم. ثم خرج المهدي الممجد من ربه عبيد الله بن ميمون بالقداح⁽⁴⁰⁸⁾ اى من اراضي اليمن وكان جده يهوديا ابن بنت مجوسي فانتسب بالكذب والزور الى اهل البيت وادعى انه المهدي المبشر وملك وتغلب [واستعجل] ⁽⁴⁰⁹⁾ امره الى انه استولت ذريته الملاحدة المنافقون الذين كانوا اعظم الناس عداوة الله ورسوله على بلاد اليمن والمغرب والمصر والحجاز والشام واشتدت غربة الاسلام ومحنته ومصيبته بهم وكانوا

(405) محمد بن عبد الله بن تومرت، مؤسس الدولة الموحدية، مولده سنة 485 هـ بالمغرب الأقصى، وقرأ بقرطبة، ثم قصد المشرق في طلب العلم ودخل المهديّة مجتازاً وتلقى بها على إمامها الكبير المازري، ثم ارتحل إلى مصر والشام والعراق، وأخذ عن الإمام الغزالي ببغداد، وحج ثم عاد إلى المغرب وقام بالدعوة سالكاً تغيير المنكر والرجوع إلى أصول الشريعة المطهرة سنة 515 هـ إلى أن تمهدت له السبل وتمكن من تأسيس أكبر دولة مغربية عرفها التاريخ (الدولة الموحدية)، وتوفي سنة 525 هـ، وكان من العلم على الجانب الأوفى مع تقشف وورع. ينظر : معجم المؤلفين 206/10 .

(406) في نسخة (د) ذرايم

(407) سقط من نسخة (ب)

(408) الملحد عبيد الله بن ميمون القداح (ت 322 هـ) ممن ادعى المهديّة هذا الباطني الملحد ميمون بن القداح ، كان جده يهودياً من بيت مجوسي ، فانتسب بالكذب والزور إلى أهل البيت ، وادعى أنه المهدي الذي بشر به النبي - صلى الله عليه وعلى آله وسلم .

(409) في نسخة (د) استقل

يدعون الألهية ويدعون ان للشرعية باطنا يخالف ظاهرها وهم ملوك القرامطة الباطنية اعداء الرسل تستروا بالروافض والانتساب الى اهل البيت فدانو بدين اهل الاحاد ولم يزل امرهم ظاهرا الى ان انقذ الله تعالى الامة ونصر الاسلام بالملك صلاح الدين يوسف بن ايوب⁽⁴¹⁰⁾ فاستنقذ الملة الاسلامية منهم وابادهم وعادت مصر دار الاسلام بعد ان كانت دار نفاق والحاد في زمنهم والمقصود ان هؤلاء لهم مهدي واتباع ابن تومرت لهم مهدي والرافضة الاثنا عشرية لهم مهدي فكل من هذا الفرق يدعي في مهديّة الظلم الغشوم والمستحيل المعدوم انه الامام المعصوم والمهدي المعلوم الذي بشر به النبي عليه السلام واخبر بخروجه ننتظره كما ينتظر اليهود، والقائم الذي يخرج في اخر الزمان يعنى الدجال الاكبر فتعلوا به كلمتهم ويقوم به دينهم وملتهم [وينتظرون به على جميع الامم والنصارى ينتظر المسيح يأتي قبل يوم القيامة]⁽⁴¹¹⁾ فيقيم دين النصرانية ويبطل سائر الاديان وفي عقيدتهم شرع المسيح الذي هو اله حق من اله حق من جواهر ابيه الذي نزل [لخاصتنا]⁽⁴¹²⁾ الى ان قالوا وهو مستعد لمجيء قبل يوم القيامة فالملل الثلاثة ينتظر اماما قائما يقوم في اخر الزمان ومنتظر اليهود هو الذي تبعه من يهود اصبهان سبعون الفا وفي المسند مرفوعا اكثر اتباع الدجال اليهود والنساء والنصارى تنتظر المسيح عيسى بن مريم ولا ريب في نزوله ولكن اذا نزل كسر الصليب وقتل الخنزير وابد الملل كلها سوى ملة الاسلام اماتنا الله على ملة الاسلام ومتابعة نبينا عليه الصلاة والسلام

تمت الرسالة

(410)الملك الناصر أبو المظفر صلاح الدين يوسف بن أيوب بن شاذي بن مروان بن يعقوب الدويني النكريتي (532 - 589 هـ / 1138 - 1193 م)،

(411) زيادة من نسخة (د)

(412) في نسخة (هـ) لخاصتنا



فهرس الآيات وترتيبها حسب ورودها في الكتاب

ت	الآية	السورة ورقم الآية	الصفحة
-1	﴿كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ﴾	المؤمنون: 53	2
-2	﴿قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَّشْرَبَهُمْ﴾	الأعراف: 160	2
-3	﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾	آل عمران : 110	20
-4	﴿مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ﴾	الشورى : 52	21
-5	﴿جَعَلْنَاهُ نُورًا نَهْدِي بِهِ مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا﴾	الشورى : 52	21
-6	﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾	النساء : 159	26
-7	﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾	البقرة : 30	37
-8	﴿يٰدَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ﴾	ص: 26	37
-9	﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ﴾	الأنعام 153	42
-10	﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ إِخْوَانًا عَلَىٰ سُرُرٍ مُنْقَلَبِينَ﴾	الحجر : 47	45
-11	﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا ﴿٤٤﴾ فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرِنَهَا﴾	النازعات 42-43	50
-12	﴿قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي لَا يُحِيطُهَا لَوْفَهَا إِلَّا هُوَ﴾	الاعراف : 178	50
-13	﴿وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ﴾	الشورى : 17	50
-14	﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾	لقمان: 34	50
-15	﴿إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أَخْفِيهَا﴾	طه : 15	50

51	طه : 15	﴿ لَتَجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَىٰ ﴾	-16
56	الكهف : 65	﴿ عَبْدًا مِّنْ عِبَادِنَا ءَاتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِمَّا نَدُّنَا عِلْمًا ﴾	-17
58	الاعراف : 199	﴿ خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ﴾	-18
58	المائدة : 13	﴿ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَأَصْفَحْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾	-19
59	النحل : 44	﴿ لَتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴾	-20
59	النجم : 3	﴿ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ﴾	-21
59	الشعراء : 192-193	﴿ وَإِنَّهُ لَنَزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٩٣﴾ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ ﴾	-22
60	الشعراء : 196	﴿ وَإِنَّهُ لَفِي زُبُرِ الْأَوَّلِينَ ﴾	-23
60	النحل : 89	﴿ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تَبْيِينًا لِّكُلِّ شَيْءٍ ﴾	-24
60	الانعام : 38	﴿ مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ﴾	-25
62	القدر : 4	﴿ نَزَّلُ الْمَلَائِكَةَ وَالرُّوحَ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ مِنْ كُلِّ أَمْرٍ ﴾	-26
71	الاحزاب : 38	﴿ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدْرًا مَّقْدُورًا ﴾	-27
71	الاسراء : 58	﴿ كَانَ ذَٰلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا ﴾	-28

فهرس الأعلام

الوفاة	أسماء الأعلام	ت
1014 هـ	علي القاري	-1
1006 هـ	عبدالله الهندوي	-2
478 هـ	الجويني	-3
204 هـ	الامام الشافعي	-4
198 هـ	ابن عيينة	-5
179 هـ	الامام مالك	-6
241 هـ	الامام أحمد	-7
150 هـ	الامام أبو حنيفة	-8
228 هـ	أبو نعيم	-9
93 هـ	انس بن مالك	-10
36 هـ	حذيفة بن اليمان	-11

543هـ	ابن العربي	-12
50هـ	الحسن ابن علي	-13
61هـ	الحسين ابن علي	-14
275هـ	أبو داود	-15
229هـ	نعيم بن حماد	-16
256هـ	البخاري	-17
73هـ	ابن عمر	-18
	أبو علي الهلالي	-19
385هـ	الدار قطني	-20
40هـ	علي ابن ابي طالب	-21
81هـ	محمد ابن الحنفية	-22
132هـ	أبو جعفر المدني	-23
32هـ	ابن مسعود	-24
100هـ	أبو الطفيل	-25
50هـ	كعب بن مالك	-26
130هـ	ضمرة بن حبيب	-27
110هـ	ابن سيرين	-28
911هـ	السيوطي	-29
54هـ	اسامة ابن زيد	30
22هـ	ابن عوف	-32
736هـ	السمناني	-33
600هـ	التوريشتي	-34
128هـ	ابي قبيل	-35
861هـ	ابن الهمام	-36
465هـ	القاسم القشيري	-37

45هـ	زيد بن ثابت	-38
34هـ	معاذ بن جبل	-39
94هـ	سعيد بن المسيب	-40
852هـ	ابن حجر العسقلاني	-41
751هـ	ابن القيم الجوزية	-42
264هـ	يونس بن عبدالأعلى	-43
	محمد بن خالد	-44
363هـ	محمد بن الحسين الأبري	-45
235هـ	ابن شيببة	-46

فهرس الكتب التي وردت في المخطوط

المؤلف	الكتاب	ت
الجويني	« بمغيث الخلق الى الحق »	-1
الدار قطني	الافراد	-2
للطبراني	الايوسط	-3
ابن العربي	(الفصوص المملو من مخالفة النصوص)	-4
لملا علي القاري	شرح الاربعين	-5
للتوريشتي	المعتمد في المعتقد	-6
لابو نعيم	الحلية	-7
للسيوطي	الكشف في مجاوزة هذه الامة الألف	-8
صاحب الكتاب مجهول لم اجد اسمه فقط اسم كتاب موجد/ الإشاعة لأشراط الساعة امحمد برزنجي ص 147	قفاء الدفاتر	-9

لويس شيخو اليسوعي	انيس الجلساء	-10
لملا علي القاري	الخدر في حال الخضر	-11
للسبكي	فتاوى	-12
ابو حاتم	تفسير الرازي	-13
ابو نعيم	الفتن	-14
للشافعي	مناقب الشافعي	-15
للطبري	تهذيب الآثار	-16

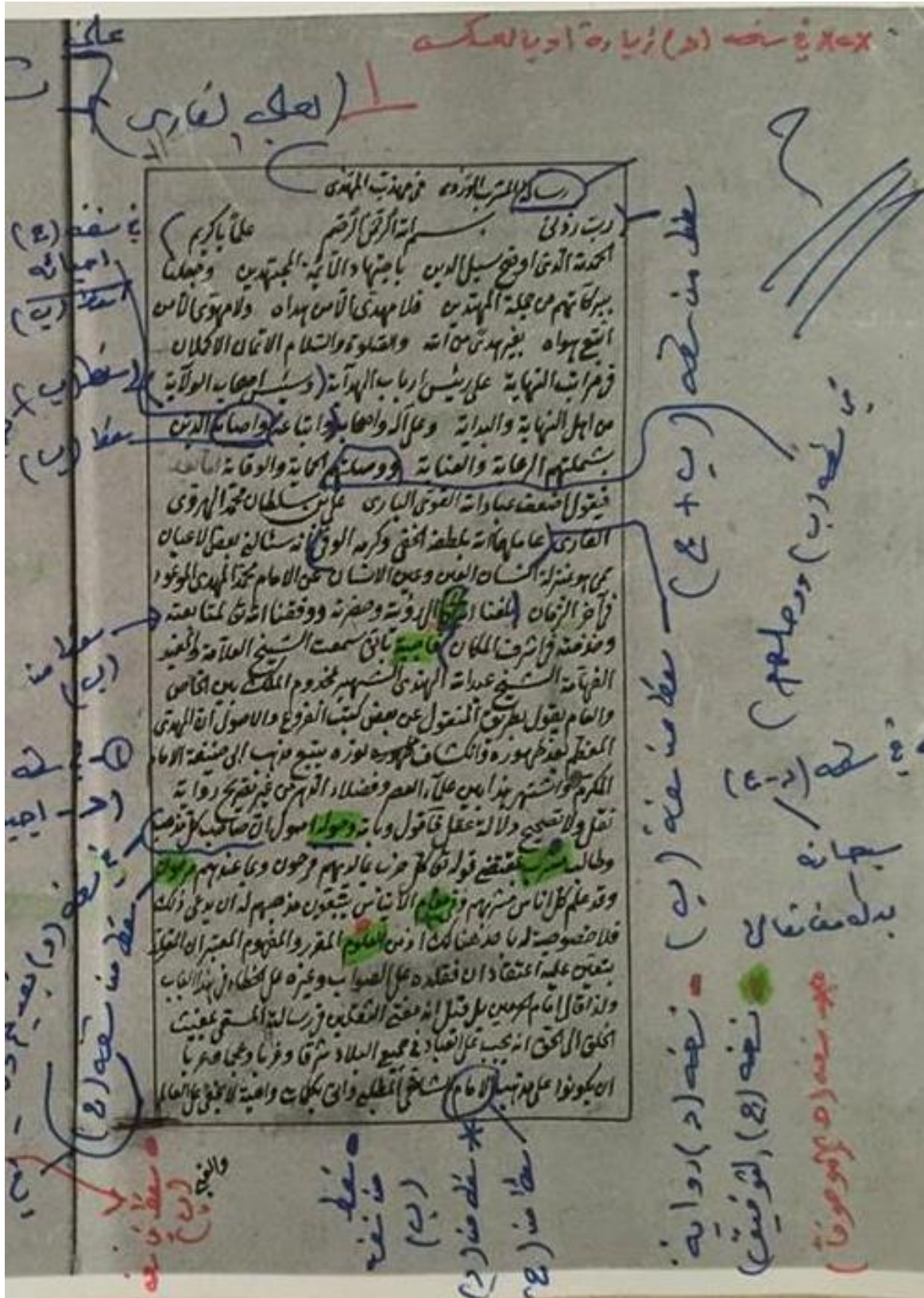


فهرس الأبيات الشعرية

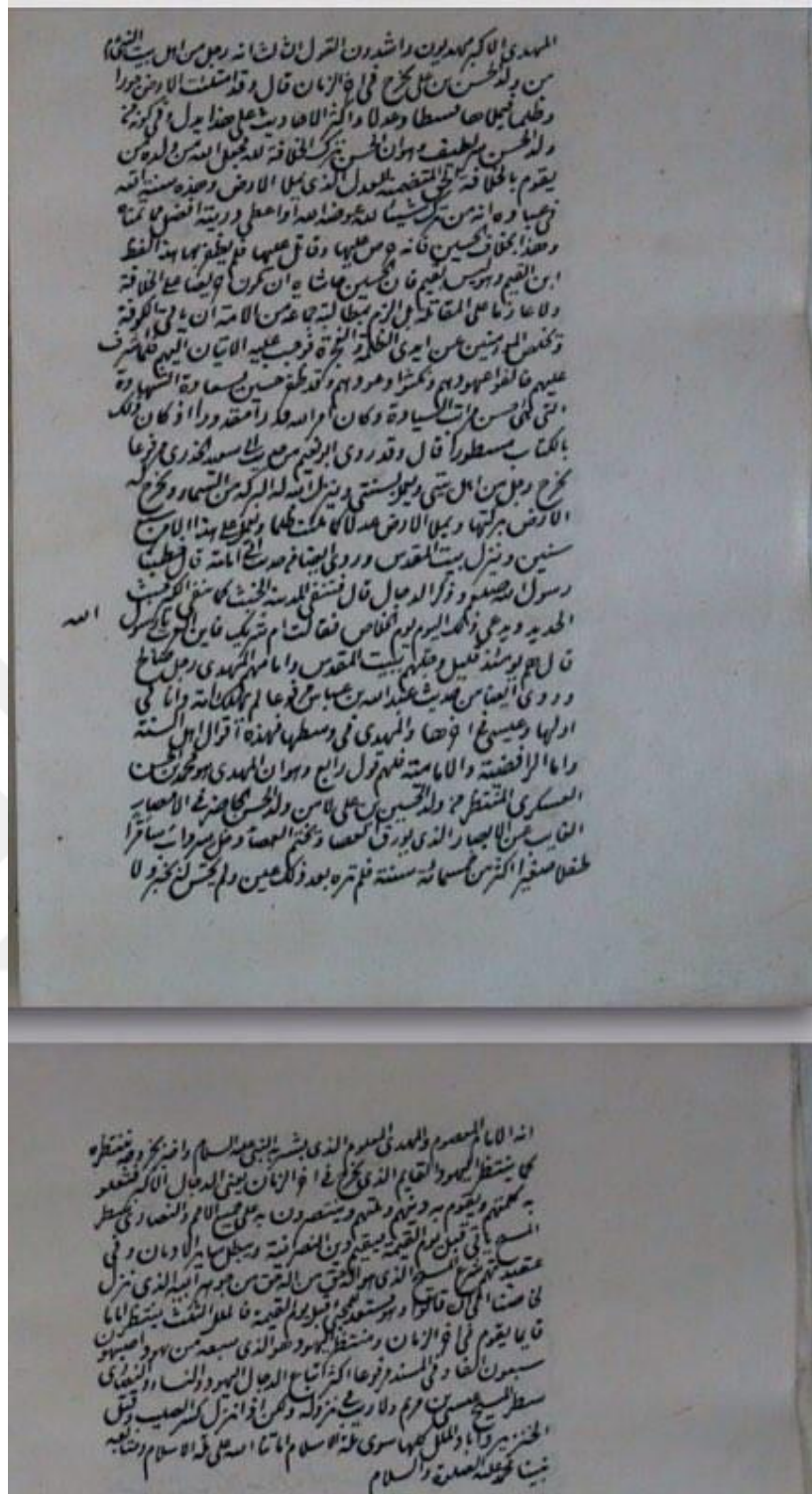
القائل	البيت الشعري	ت
لبيد بن ربيعة العامري	ذَهَبَ الَّذِينَ يُعَاشُ فِي أَكْنَافِهِمْ وَبَقِيَتْ فِي خَلْفِ كَجِلْدِ الْأَجْرَبِ	-1
ابو حنيفة	خَلَّتِ الدِّيَارُ فَسُدَّتْ غَيْرَ مُسَوِّدٍ ... وَمِنَ الشَّقَاءِ تَقَرُّدِي بِالسُّوِّدِ	-2
ابو حنيفة	كفى حزناً أن الحياة هنية..... ولا عمل يرضى به الله صالح	-3
إبراهيم بن محمد بن عرفة النحوي	لَقَدْ أَحْسَنَ اللهُ فِيمَا مَضَى كَذَاكَ يُحْسِنُ إِنْ شَاءَ فِيمَا بَقِيَ	-4

EKLER

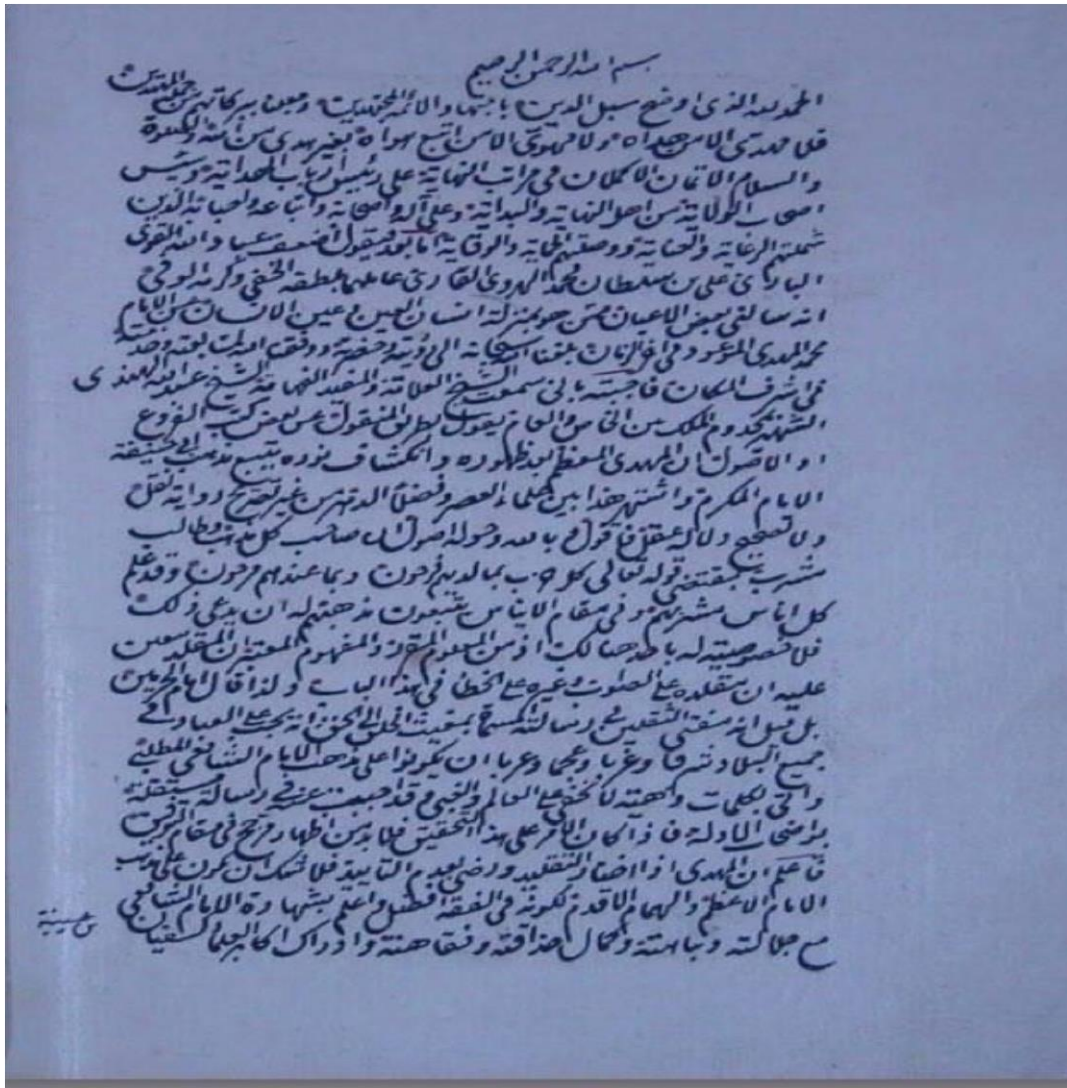




Şekil 1: Ali el-Kâri 'nin el-Meşrebü 'l-Verdî fi Mezhebi 'l-Mehdî, Adlı Eserin İlk Giriş Resmi

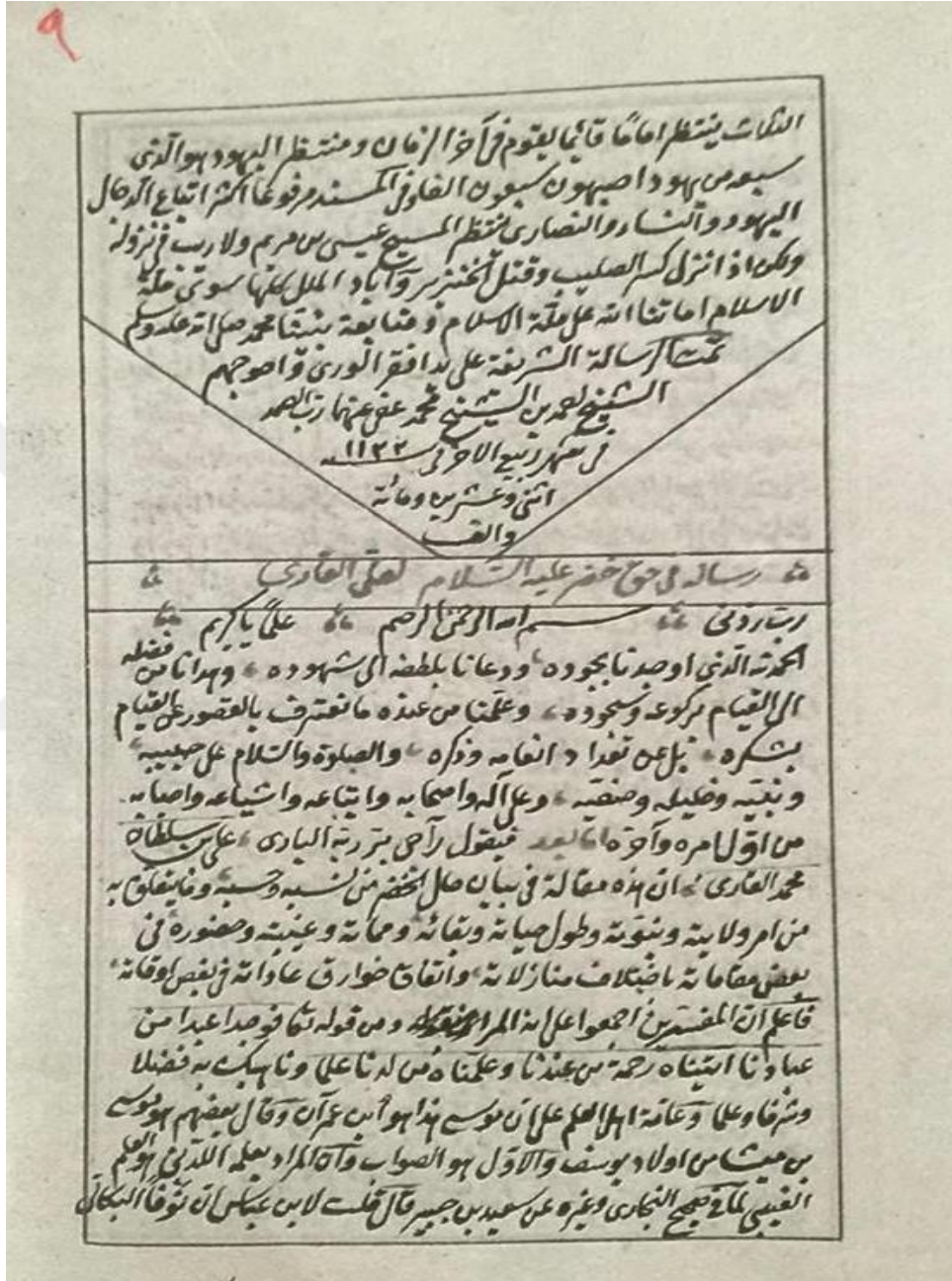


Şekil 2: Ali el-Kâri'nin el-Meşrebü'l- Verdî fî Mezhebi'l-Mehdî Adlı Eserin Orta Kısmı Resmi



Şekil 3: *Ali el-Kâri'nin el-Meşrebü'l- Verdî fî Mezhebi'*

Mehdî, Resim



Şekil 4: Ali el-Kâri'nin el-Meşrebü'l- Verdî fi Mezhebi'l-

Mehdî, Resim

ULUDAĞ ÜNİVERSİTESİ

TEZ ÇOĞALTMA VE ELEKTRONİK YAYIMLAMA İZİN FORMU

Yazar Adı Soyadı	Mohammed Maaroofo Mohammed Al-bayati
Tez Adı	Ali el-Kârî'nin el-Meşrebü'l-Verdî fî Mezhebi'l-Mehdî Adlı Eseri ve Mehdînin Mezhebine Dair Analizi
Enstitü	Sosyal Bilimler Enstitüsü
Anabilim Dalı	Anabilim Dalı, Kelam Bilim Dalı
Tez Türü	Yüksek Lisans
Tez Danışman(lar)ı	Prof.Dr. Çağfer KARADAŞ
Çoğaltma (Fotokopi Çekim) izni	<input type="checkbox"/> Tezimden fotokopi çekilmesine izin veriyorum <input type="checkbox"/> Tezimin sadece içindekiler, özet, kaynakça ve içeriğinin % 10 bölümünün fotokopi çekilmesine izin veriyorum <input checked="" type="checkbox"/> Tezimden fotokopi çekilmesine izin vermiyorum
Yayımlama izni	<input type="checkbox"/> Tezimin elektronik ortamda yayımlanmasına izin veriyorum

Hazırlamış olduğum tezimin belirttiğim hususlar dikkate alınarak, fikri mülkiyet haklarım saklı kalmak üzere Uludağ Üniversitesi Kütüphane ve Dokümantasyon Daire Başkanlığı tarafından hizmete sunulmasına izin verdiğimi beyan ederim.

Tarih :26.09.2016

İmza :